

DE PERFECTIO  
NE IN GENERE



CONGREGAT

CROCE M V

AS SVMP TAE

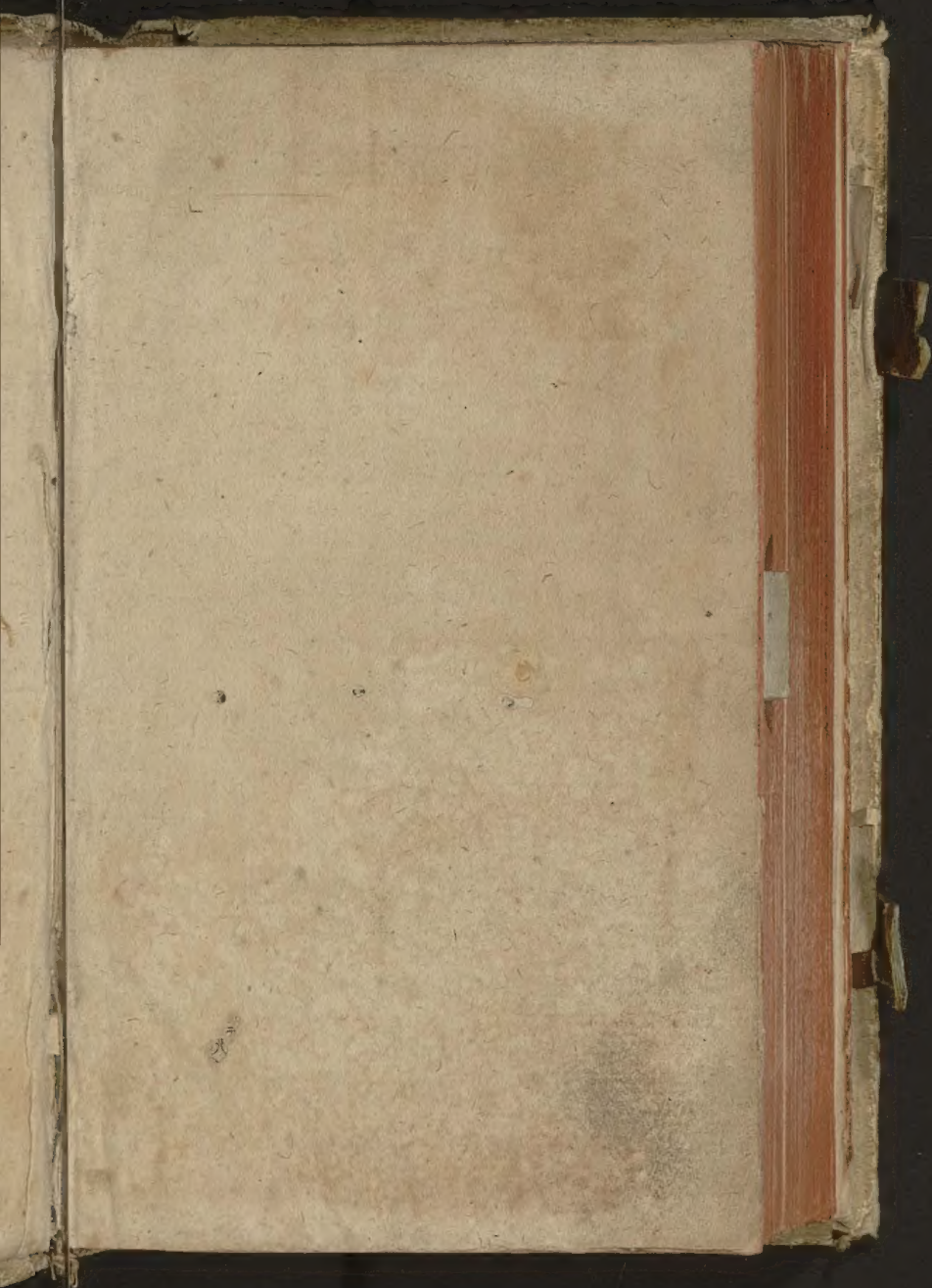


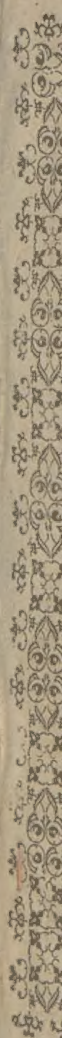
115018-115021

1

*Sar ane m ma*







Ins  
Cr



361427  
DE PERFE  
CTIONE.

GEORGII  
TYSZKIEWICZ  
SOC: IESV, SACRÆ  
THEOLOGIÆ  
DOCTORIS.

CRACOVIAE,

In Officina Andrea Petr: S. R. M.  
Typogr. Anno 1624.

Inscriptus Catalogo librorum Congregationis  
Crac. B. M. V. Assumptæ 1629

1150186.

I



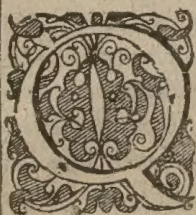
1930 6246

Handwritten text in a cursive script, likely a library or archival record, partially obscured by the stamp and other markings.



Admodum Reuerendo Patri Nostro  
in Christo,

P. M V T I O  
VITELLES CO,  
Præposito Generali Societatis  
I E S V.



Qvod olim ardentè exoptabat  
S. Augustinus , Admodum  
Reuerende Pater , vt ingru-  
ente hæresi, omnes ubiq; loco-  
rum, quibus id ingenij vis, ac  
facultas permetteret , cala-  
mum stringerent , & tanquam noui Hercules ,  
volitantes latè errores , veluti quasdam Stym-  
phalides, certis consossas ictibus, submouerent ,  
vt vel sic Apostolica religionis Sol, lucidâ veri-  
tatis telâ , & inoffensum iubar, longè latèq; per  
Ecclesia spatia diffundere possët ; id mihi non  
minùs enixè in diuersa licet materiâ, expeten-  
dum videtur , vt nempe in hoc mundi senio ,  
penè in adu. av prolapso orbe, reperiantur quàm  
plurimi, qui corruptos decrepiti sæculi mores ,  
& minùs fortè exactam religiosorum viuendi

## Præfatio.

normam, ad pristinum exemplar integritatis, ac perfectionis, Sanctissimorum virorum reuocare contendant; & face quasi prælatâ, manuq; porrectâ, eos quos aut crassus error, aut affectata quedam rerum spiritualium ignorâtia, agit deuios, in viam salutis, & Christianæ sanctitatis, tandem reuocare conentur: & hoc eò feruentius, quò validius in hanc castrorum Dei partem, hostiles insurgunt cunei, vt prætoriam concisâ cohorte, in reliquum vulgus, viles animas impunè pro libidine grassentur. Quam tam exitialem à domo Dei cladem, vt ore, manu, calamo, pro viribus omnes auertant, cum ius exigat, æquum postulet, Charitas religiosa requirat, volui, non solum FF. meis, & PP. quibus id ex officij mihi commissi ratione quodammodo debebam, sed & alijs, quos glorioso hoc puluere conspicuos idem campus exercet, si non vt Heptabeus anteire aliptes, saltem tuo beneficio, Admodum Rñde P. non omninò ignarus ductor, inter viæ periculosa discrimina, hostium paratas subseffas intellectus ad diuina cæcutientis tenebras, aliquâ saltem luce præire, & radiantibus SS. PP. doctrinis, tanquam fulgidis quibusdam plumis (quod aues in saltu Hircinio viatoribus præstare legimus) ita omnibus, quos religiosa tenet solitudo, præluce, vt



Præfatio.

non difficulter, ad optatum perfectionis, ac vitæ  
insuper æternæ scopum, si modo culturæ ( quod  
requirebat ille ) patientem aurem accommo-  
dent, peruenire possent. Quâ in re nec teme-  
rarius videri debeo, si SS. vitæ veluti Helicæ  
mibi præeunte, & clarissimis è Societate no-  
strâ viris, ( vt alios præteream ) Rosignolio,  
Aluarez, Ponte, Busæo, Crombecio, Roderi-  
co, &c. quorum nomina, penè sunt nomina  
ipsius perfectionis, tanquam luminibus mihi  
prælucentibus, hoc curriculum decurrere inca-  
pi: nec audax, si post tot doctissimorum viro-  
rum non publici saporis lucubrationes, meâ hac  
qualicunq; opellâ, viam hanc complanare ma-  
gis aggressus fui, cum in arduis, qualis est do-  
ctrina de Perfectione, voluisse quoq; sit lauda-  
bile, & constet eos qui me præcesserunt, vel non  
de solâ tractâsse perfectione, vel non de ea eti-  
am, quæ ad nostræ Professionis Religiosos, singu-  
lari quadam ratione, ac speciali modo pertine-  
ret ( quod utrûq; mihi propositum ) vel aliun-  
de aduocâsse plurima, quæ ad eam consequen-  
dam quoquomodo conducere videbantur, vel  
ita fusè egisse, vt nonnisi à sedulo & moræ pa-  
tiente, perlegi fructuosè possint. Accedit quod  
Deus Opt: Max: Religionem nostram, erran-  
tium Ducem, & salutare quoddam fermen-

Præfatio.

tum, quo peccati vitio corrupta conditur mas-  
 sa, post alios Illustrissimos ordines ac familias ef-  
 se voluerit, & proinde eius filios ( quibus hæc  
 primò conscripta sunt ) non tantum practicè,  
 sed & speculatiuè, cupiat esse perfectos. Quod  
 igitur, ut non minùs auspicate quàm facile in  
 viâ spiritus omnibus, quos in hoc curriculum,  
 è mundi carcere Summus Prætor Christus emi-  
 sit, eueniat, intento quasi digito, metam hanc,  
 ad quam omnes contendere oportet, monstrâsse  
 satis existimaui. Et quandoquidem non cum  
 Protogene aliquo, aut Apelle, perfectionis linea-  
 menta, viuus exprimere concessum fuit colori-  
 bus, rudi saltem gypso, mutâ in tabulâ eadem,  
 deformare, undiq; contractâ manu, ne in latos  
 disputationum campos exspatiaretur, sufficere  
 sum arbitratus: quod ipsum ut meum fuit, sic  
 tuum erit Admodum R. P. hunc meum qua-  
 lemcunq; laborem, quem mihi, nescio an tuus  
 erga me olim discipulum amor, an mea erga te  
 præceptorem, Patrem, uniuersa deniq; Societa-  
 tis I E S V Antesignanum, pietas & obseruan-  
 tia expressit, non obscuram amoris mei erga te  
 tesseram, ut soles spirituales opes beneuolè cõ-  
 plecti, & partum, virtutum tuarum insigni-  
 tum coloribus, qui viuum es & spirans reli-  
 giosæ perfectionis simulachrum, ut auspicate  
 lucem



Præatio.

lucem aspiciat, tutum à maleuolentia Canicu-  
la, sub protectionis tuæ spario tueri, ut sic  
paternis quasi in vlnis securè sobolescent, con-  
ceptæ utilitatis spei, lauto prouentu respondeat.  
Quod ut fiat opto, voueo, Tu interim vale, &  
me merito tuo, affectu meo, totum Tibi deu-  
tum habe.

Georg: Tyszkiewicz.



*MVTIVS VITELLESQVS*

*Soc: Iesu, Præpositus Generalis.*

**C**Vm opus, *De Perfectione*, à P. GEORGIO TYSZKIEWICIO, nostræ Societatis conscriptum, aliquot eiusdem Societatis Theologi, quibus id commissum fuit, recognouerint; & in lucem edi posse probauerint: facultatem concedimus, vt typis mandetur, si ita ijs, ad quos pertinet, videbitur. In quorum fidem has literas manu nostra subscriptas, & sigillo nostro munitas dedimus. Romæ 4. Febr: 1623.

*Mutius Vitellescus.*

*Locus sigilli.*







**E**GO SEBASTIANVS NVCKERINVS,  
S. Theologiae Doctor, Ecclesiae Cathedralis  
Cracouien: Concionator Ordinarius, Libro-  
rumq; in Dicecesi Cracouensi Censor, viso  
A. R. P. MVTII VITELLESCHI, Societa-  
tis IESV Generalis Praepositi testimonio, quod  
Liber ab A. R. P. GEORGIO TYSZKIE-  
VICIO Societatis IESV, S. Theologiae Do-  
ctore, & in Regno Poloniae Prouinciali, conscri-  
ptus, cui titulus est: De Perfectione, à The-  
ologis eiusdem Societatis sit recognitus: & non  
solum fidei ac bonis moribus non repugnans,  
sed etiam utilitati Ecclesiae Catholicae pluri-  
mum commodus est inuentus: ut imprimatur,  
potestatem facio. Crac: 2. Ianuary, 1624.



Cap  
II.

III.

IV.

V.

VI.

VII.

VIII.

IX.

X.

XI.

XII.

XIII.

XIV.

XV.

XVI.





*Index Capitum, quæ hoc opere  
continentur.*

- Caput I. De varijs acceptionibus Perfectionis fol: 3.  
II. Qualis Perfectio est nostræ tractationis argu-  
mentum, 9.  
III. De varijs proprietatibus, appellationibus, & ti-  
tulis huius Perfectionis, 11.  
IV. Perfectionis huius necessaria est cognitio, 16.  
V. Non consistit hæc Perfectio, in carentia omnis  
maculæ, quæ etiâ ex leuissima culpa oriatur, 20.  
VI. Neq; in omnibus gratijs datis, etiam collectiue  
sumptis, 29.  
VII. Non est posita substantia illius, in tribus præci-  
pui Consilij Euangelicis, 39.  
VIII. Multum profunt tria prædicta Consilia, ad per-  
fectionem consequendam, 45.  
IX. Multominus consistit in alijs Consilij Euange-  
licis inferioribus, aut in exacta obseruantia De-  
calogi, 48.  
X. Expenditur sententia Neothericorum de natura  
Perfectionis, & refellitur, 49.  
XI. Item eorum qui eam constituunt in Charitate  
Dei, & sola, 53.  
XII. An Charitas Theologica ex sententia SS. Pa-  
trum, sit hæc Perfectio, 56.  
XIII. Non constituunt SS. Patres essentiam Perfe-  
ctionis in Charitate Theol: nudè sumpta, 59.  
XIV. Non consistit Perfectio in Charitate, in aliquo  
certo gradu Physico intensiōis, 63.  
XV. Qualis Charitas Theologica, iudicio SS. PE. est  
hæc Perfectio, 66.  
XVI. Expenditur vltima sententia de Perfectione,  
& tandem quid sit concluditur, 69.

*Index Capitulum.*

XVII. Deus primus author Perfectionis, & peculiaris modo,	75.
XVIII. Deus Idæa & Exemplar Perfectionis,	82.
XIX. Christus propositus nobis à Deo Patre, Exemplar & Idæa Perfectionis,	85.
XX. Præcipui Sancti in Ecclesia Dei, sunt exemplaria Perfectionis,	96.
XXI. An Perfectio sit de necessitate salutis,	101.
XXII. An Religiosi, & maxime homines Societatis obligentur ad Perfectionem,	103.
XXIII. Quid nos excitare debeat ad querendam Perfectionem,	111.
XXIV. De pœna imperfectorum Religiosorum,	132.
XXV. De præmio Perfectorum,	141.
XXVI. Quid primò faciendum ei, qui cupit Perfectionem assequi,	153.
XXVII. Perfectionis studium nemo aggredi debet sine Magistro visibili,	163.
XXVIII. Petenda est à Deo Perfectio, feruenter & instanter,	172.
XXIX. Feruenter inchoandum studium Perfectionis, & proseguendum,	176.
XXX. Qui cupit Perfectioni attendere, peccata mortalia, necesse est sepe caueat, nec admittat,	186.
XXXI. An Perfectio possit simul stare cum peccato mortali,	190.
XXXII. Etiam peccata venialia cauenda sunt, querenti Perfectionem, & proficienti,	192.
XXXIII. An peccata venialia proficientium, & Perfectorum, grauiora sint quàm imperfectorū,	198.
XXXIV. Proficienti, necessariò extirpanda sunt vitia, & prius quàm virtutes inferendæ,	199.
XXXV. Quonam pacto vitia superantur,	209.
XXXVI. Proficienti necessaria est mortificatio, Cupiditatis, & Passionum, & ante acquisitionem virtutum adhibenda,	218.



*Index Capitum.*

XXXXVII.	Neccellaria est & utilis ad acquirendam Perfectionem, corporis mortificatio,	236.
XXXXVIII.	Quærenti Perfectionem, propriæ voluntatis abnegatio est neccellaria,	251.
XXXIX.	Neccellaria est quoq; mortificatio proprii iudicii, & intellectus,	263.
XL.	Vnicuiq; ad Perfectionem contendenti, neccellaria est cognitio sui ipsius,	268.
XLI.	De modo & ratione acquirendi virtutes, in ordine ad assequendam Perfectionem,	288.
XLII.	An Perfectio sit possibilis,	310.
XLIII.	An Perfectio in sæculo obtineri possit,	312.
XLIV.	An eadem sit Perfectio Religiosorum & sæcularium,	319.
XLV.	An pauci vel multi Perfecti,	321.
XLVI.	An Perfectio semel habita in hac vita, possit per peccatum mortale in eadem amitti,	324.
XLVII.	Quis finis Perfectionis.	330.
XLVIII.	An illi iusti, qui Perfectionem in hac vita non sunt cōsecuti, eā habituri sunt in altera,	333.
XLIX.	Imprudenter agunt, qui studium Perfectionis procurandæ in senectutē reiiciunt,	334.
L.	Studium ac exercitium Orationis valde frequens, & quasi continuum, neccellarium est illi, qui cupit perfectionem assequi,	336.
LI.	Hominibus Societatis, si Perfectionem consequi desiderant, neccellariò Regulæ instituti seruandæ sunt,	360.
LII.	Qui quærit Perfectionem, eam sibi vt finem proponat,	373.
LIII.	Ad consecutionem Perfectionis, iuvat plurimum iugis seu frequens, memoria diuinæ præsentis in omnibus locis & negotijs,	379.
LIV.	Diffidentia propria seu de se, requiritur ad obtinendam Perfectionem,	394.
LV.	An Supetior in nostra Religione, teneatur curam ha-	

*Index locorum S. Scripturæ.*

tam habere, vt nostri qui sub ipsius regimine  
sunt, quærant Perfectionem, & proficiant, 399

*Index locorum S. Scripturæ, quæ in hoc opere  
explicantur.*

<i>Genes.</i>	48.	Do tibi vnam partem extra fratres,	356.
<i>Deut.</i>	7.	Non inibis cum illis fœdus,	203.
	29.	Considera quod tibi proposuerim vitā,	40.
	32.	Interroga patrem tuum,	165.
<i>2. Reg.</i>	1.	Montes Gelboe, nec ros,	133.
<i>Iob</i>	5.	Et bestiarum terræ erunt tibi,	233.
	9.	Deus cuius iræ nemo,	406.
	30.	Quorū virtus manūū mihi erat pro nihilo,	34.
	31.	Si putavi aurum robor meum,	397.
<i>Psal.</i>	17.	In Deo transgrediamur murum,	81.
<i>Ibid</i>		Quoniam tu Domine illuminas,	340.
	20.	Dilata os tuum,	160.
	33.	Accedite ad eum & illuminabimini,	344.
	36.	Custodi innocentiam,	366.
	65.	Imposuisti homines super capita nostra,	406.
	83.	Desiderium eorum,	162.
<i>Ibid.</i>		Beatus vir cuius auxilium abs te,	308.
	118.	Defecit in salutare tuum,	163.
<i>Ibid.</i>		Deduc me Domine,	352.
	124.	Non iustificantur in conspectu tuo,	4.
	136.	Beatus qui tenebit,	197.
	137.	Multiplificabis in anima mea virtutem,	309.
<i>Prou.</i>	2.	Si enim sapientiam inuocaueris,	174.
	3.	Fili mi ne effluant,	368.
	11.	Populus corruet,	170.
	22.	Vidisti virum velocem,	185.
	24.	Septies in die iustus cadit,	21.
<i>Eccle.</i>	1.	Omnis sapientia à Deo est,	77.
	18.	Ne verearis iustificari,	65.
<i>Ibid.</i>		Post concupiscentias tuas non eas,	223.
	24.	Qui edunt me, adhuc esurient,	123.

*index locorum S. Script.*

31.	Beatus diues,	197.
<i>Cant: 1.</i>	Si ignoras te,	286.
2.	Rectitudo dilexit te,	63.
<i>Isa: 26.</i>	Misereamur impio,	423.
36.	Qui custodierint Sabbata mea,	146.
<i>Aggea 2.</i>	Si tetigerit pollutus,	190.
<i>Matth: 5.</i>	Estote perfecti,	83.
<i>Ibid.</i>	Sitio,	120.
<i>Ibid.</i>	Esto consentiens aduersario tuo,	139.
<i>Ibid.</i>	Qui esuriunt iustitiam,	156.
6.	Si oculus tuus fuerit simplex,	298.
19.	Si vis perfectus esse, vade,	41.
<i>Luc: 9.</i>	Hic est filius meus dilectus,	88.
<i>Ibid.</i>	Si quis vult venire post me,	252.
19.	Omni habenti dabitur,	134.
<i>Ibid.</i>	Euge serue bone,	350.
<i>Iean: 14.</i>	In domo Patris mei mansiones multæ,	151.
<i>Ibid.</i>	Vt cognoscat mundus quia diligo Patrē,	94.
17.	Ego te clarificauī,	95.
<i>Rom: 12.</i>	Rationabile obsequium vestrum,	250.
8.	Israel verò sectando legem,	395.
<i>1. Cor: 1.</i>	Obsecro vt idem dicatis omnes,	8.
2	Sapientiā autem loquimur inter perfectos,	8.
3.	Si cuius opus manserit,	148.
9.	Castigo corpus,	241.
12.	Vnicuiq; datur manifestatio spiritus,	30.
13.	Ex parte cognoscimus, &c.	5.
15.	Alia est claritas Solis,	150.
<i>2. Cor: 3.</i>	Non sumus sufficientes ex nobis,	80.
6	Ne in vacuum gratiam Dei recipiatis,	130.
9.	Qui parçē seminat,	149.
<i>Gal: 1.</i>	Ascendi secundum reuelationem,	165.
<i>Phil: 3.</i>	Non quod iā acceperim, aut perfectus sim,	5.
4.	Et pax Dei quæ exuperat,	142.
<i>Col: 3.</i>	Super omnia autem charitatem habete,	68.
<i>1. ad The: 4.</i>	Hæc est voluntas Dei, &c.	119.



*Index rerum.*

<i>1. ad Tim: 4.</i>	Exerce te ad pietatem,	177.
5.	Qui curam suorum non habent,	404.
6.	Radix omnium malorum cupiditas,	46.
<i>Hebr: 6.</i>	Impossibile est eos qui semel illuminati,	324.
<i>1. Ioan: 1.</i>	Si dixerimus quoniam peccatum, &c.	21.
2.	Qui seruat verbum eius,	55.
<i>Iac: 3.</i>	In multis offendimus omnes,	21.
<i>Apoc: 3.</i>	Qui vicerit,	147.
3.	Esto vigilans, & confirma cætera,	127.
21.	Non intrabit coinquinatus,	138.

*Index rerum, & verborum notabilium huius operis.*

**A**

Abnegatio quid: necessaria abnegatio voluntatis ad assequendam Perfectionem,	251. & seq.
Abnegatio propriæ voluntatis, instrumentum sequentiæ Christi,	258.
Abnegatione tali nihil Deo gratius,	259.
Optimum illa est medium ad extirpanda vitia,	260.
Abnegatio hæc quomodo acquiritur,	261.
Facit hominem securum in via Perfectionis,	262.
Actus exercitus intuitu perfectionis est meritorius gratiæ, & vitæ æternæ,	374.
Actus virtutum etiam si non fiant intuitu Charitatis Dei, sunt meritorij gratiæ, & vitæ æternæ, <i>ibid.</i>	
Vtile tamen est, actus virtutum referre ad finem Charitatis Theologicæ: & facere potius ex intentione actuali amoris Dei, quam ex virtuali.	379.
Ægritudinum animæ & corporis discrimen,	346.
Ægrotorum spiritualium & corporaliū discriminē,	223.
Amoris diuisio,	54.
Amor concupiscentiæ, etiam supernaturalis mercenarius, & ad virtutē spei Theologicam pertinet, &	

AMORIS

*index rerum.*

Amoris, & maxime sancti, vis,	160.
S. Augustini humilitas,	162.
Oratio ipsius ad Deum considerantis onus gubernationis,	405.

**B**

Beatitudinis supernaturalis patris definitio.	3.
Beatitudo hæc est perfectio,	5.
Est & præmiu perfectionis simpliciter acceptæ,	10.
Beatitudo huius vitæ absoluta, quæ,	16.
Bonum & finis cuius gratia : idem sunt,	19.
Bonum non amatur, nisi cognoscatur,	<i>ibid.</i>

**C**

Charitas duplex,	53.
Charitas Theologica in quo consistat.	56.
Quomodo sit forma virtutum,	377.
Conuenit ei esse Perfectionem,	6.
Est origo omnium virtutum, & extirpatrix omnium viti- viti-orum,	365.
Cadit sub præceptum,	56.
Charitas Theologica secundum se sumpta, non est in- tegra perfectio huius vitæ, & absoluta, <i>ibidem</i> ,	
<i>Es sequ.</i>	
Vtile est Charitatem augere in hac vita,	65.
Quid hæc Charitas conferat ad perfectionem simpli- citer sumptam,	68.
Qualis Charitas Theologica, seu qualiter accepta, sit perfectio simpliciter,	<i>ibid.</i>
Encomia Charitatis Theologicæ, & quomodo acce- ptæ,	<i>ibid.</i>
Vna est essentialiter Charitas Theologica,	70.
Castitas quid conferat hominibus,	44.
S Catharinæ Senensi indicauit Christus necessitatem cognitionis sui ipsius,	280.
Christus exemplar perfectionis,	85.

XX

Quæ

*Index rerum.*

Quæ perfectiones in eo nobis imitandæ,	91. 94.
Et quæ non,	95.
Christus vult vt perfectioni quærendæ studeamus,	118.
Compassio est perfectio,	8.
Concupiscentia, <i>vide Verbo.</i> Cupiditas.	
Confidentes multum de se, sæpe confunduntur à Deo in hac vitâ,	395.
Ne confidamus in nobis, Deus sæpe multa per se- ipsum facit,	396.
Cognitio suæ imperfectionis, est perfectio magna,	7.
Cognitio sui, est actus intellectus,	4.
quæ definitio illius,	268. & 269.
quis primus author illius,	282.
est sapientia maxima,	8.
Cognitio perfectionis necessaria est p. 10. frequens & integra,	19.
Cognitio sui ipsius, maximè necessaria ad acquirendam perfectionem, & quid illa in se completatur,	269.
Difficilis est sui ipsius cognitio, & quare,	271.
Cognitio sui ipsius, vtilissima est & dignissima scientia,	275.
agnouerunt hoc & gentiles Philosophi,	274.
Conducit illa ad cognitionem & amorem Dei,	273.
fructus ipsius alij,	277.
est ipsa donum Spiritus Sancti,	282.
media acquirendæ cognitionis sui ipsius,	283.
Conscientia bona causa pacis internæ, & veri gaudiij,	144. <i>(ibid.)</i>
Conscientia mala inquietat hominem, & quid illa sit,	
Corrigere subditum, quid sit,	416.
Consensio in fide, est perfectio,	8.
Consilia Evangelica quid sint,	40.
in quo differunt à præceptis,	<i>ibid.</i>
Corpus sedes & nutrimentum, cupiditatis & passionum, vitiorum, tentationum, instrumentum demonis,	239.

*Quid*



*Index rerum.*

quid sit apud Apostolum castigare corpus,	242.
quomodo castigandum,	249.
Cupiditas quid, necessariò mortificanda,	219.
impedit maximè perfectionem,	225.
quantum malum sit, & radix omnium malorum,	173. 225.
quomodo appellatur ab Apostolo peccatum,	215.
insatiabilis res, præcipua causa tentationum, tenet partes diaboli,	279.

**D**

Diligere inimicos est perfectio,	7.
Desiderium perfectionis est perfectio,	8.
Deus author perfectionis,	76.
idæa & exemplar,	82. 83.
Quæ homo debet in Deo imitari,	85.
Deus vult ut perfectionem queramus,	118.
Desiderium efficax perfectionis, quomodo excitandum,	159.
Deuotio quid, duplex est, & quomodo acquiritur,	350.
Dæmon maximè impedit orationem,	392.
Diffidentia propria seu de se, quid sit: necessaria ad acquirendam perfectionem,	393.
Diffidentia si coniungatur orationi, vincuntur hostes,	394.
Disstimulatio Dei cum delinquente, est super omnem iram illius,	227.
Media comparandæ diffidentia,	398.
Dulcedo spiritualis quid, & unde,	135.
Dux necessarius in via mandatorum,	352.
Multò magis in via perfectionis, <i>ibid.</i> 163. & seq.	

**E**

Episcoporum status, est status perfectionis, & tenentur esse perfecti,	108.
Deuota ac frequens sumptio Eucharistia, plurimum confert ad frændas passiones,	231.

*Index rerum.*

Examen particulare quid, & necessarium ad acquisitionem virtutem,	304.
Exemplar perfectionis quod,	82. <i>Seq.</i>
Exercitatio virtutum fundetur à Deo,	294.
Exhortari subditum à Superiore, quid,	415.

**F**

Quid sit Festa Sanctorum celebrare,	97.
Fervor quid in perfectione, ac bono opere,	185.
quid mereatur hic fervor apud Deum,	184.
quid efficiat in homine,	181.
Fervent peccatores, sed in malo,	185.
Fiducia non ponenda in rebus creatis,	395.
Fideles cur vocantur sancti ab Apostolo,	6.
Finis perfectionis quis,	330.
Finis quid præstet in nobis,	373.

**G**

Gaudium verum unde oriatur, oritur & ex perfectione,	143.
quid sit hoc gaudium,	<i>ibid.</i>
Gratia sanctificans est perfectio,	6.
In quo consistit,	30.
Est sanctitas vera,	6.
Gratia gratis data quid, quod duplex: inferior est gratia sanctificante,	33.
Gubernare polycicè, quid sit,	421.

**H**

Habitus virtutum ac vitiorum in quo consistant, quomodo acquirantur, augeantur, aut tollantur.	
<i>Vide Verbo, virtus &amp; vitium.</i>	
Hæreticorum miracula despicit Ecclesia,	35.

**I**

Idæa perfectionis. <i>Vide Verbo, Exemplar.</i>	
---	--

Ignoran-

# Index rerum

Ignorantia quantum malum,	285.
B. Ignatius exemplar perfectionis, hominibus So-	
cietatis;	99.
Quomodo integram cognitionem suorum subdito-	
rum acquirebat,	408.
Impedimenta perfectionis & salutis,	46. 155.
Latus patet iniquitas, quam peccatum,	225.
Intentio bona & mala quid,	165.
'duplex est,	<i>ibid.</i>
necessaria in virtutum exercitatione, & cui assi-	
milatur,	<i>ibidem.</i>
Securius est opera virtutum ex intentione actuali	
Charitatis facere,	379.
Quid est virtuali intentione opera nostra referre in	
Deum,	380.
Institutio solida in doctrina Christi, est perfectio,	8.
Iudicium proprium seu intellectus, quid,	263.
duplex intellectus,	266.
Iudicium proprium peius propria voluntate,	266.
Lepra est,	<i>ibid.</i>
Iusti illi, qui perfectionem non sunt consecuti in	
hac vita, habebunt illam in altera,	334.

## L

Lingua domita, est perfectio,	9.
-------------------------------	----

## M

Maria carebat in hac vita omni imperfectione,	21. 75.
Illa inter omnes Sanctos præcipuum exemplar per-	
fectionis,	97.
Meditatio quid; necessaria ad acquirendam perfe-	
ctionem, extirpanda vitia, & acquirendas vir-	
tutes,	340. <i>Esseq.</i>
Meditatio comparatur speculo,	346.
Cur miracula requirit Ecclesia ad Canonizationem	
Sanctorum quanti facienda,	38.



*Index rerum.*

Monacho cuidam dabatur a Deo primum papis candidus, postea fordidus, tandem fordidissimus, & quare,	324.
Mortificatio quid : necessaria ad acquisitionem perfectionis,	218. & seq.
Duplex interna & externa, spiritualis & corporalis, quæ perfectior,	236.
Mortificatio cupiditatis in quo consistat,	230.
Mortificatio corporis quid : necessaria ad perfectionem,	217. & seq.
Per mortificationem corporis, spiritus vires acquirit,	244.
Multum illa meretur apud Deum,	247.
Mortificatio voluntatis necessaria,	253. & seq.
Item proprii iudicii vel intellectus,	263.
Mortificatio sine Oratione inutilis,	348.

**N**

Natura nostra repugnat perfectioni,	79.
Notitia sui ipsius quid. <i>Vide Verbo, Cognitio sui ipsius.</i>	

**O**

Obedientia quid conferat homini,	28. & seq.
Non habetur sine abnegatione proprii iudicii,	266.
Obedire hominem homini propter Deum, quanta dignitas,	425.
Occasio acquirendæ virtutis non omittenda,	307.
Oratio quid, quoduplex : necessaria ad acquirendam perfectionem,	336.
Sine Oratione lux cœlestis specialis non habetur,	339.
Oratio aufert peccata, vitia, iuvat ad tollendam inordinationem cupiditatis & passionum,	345.
Quomodo hæc præstet,	350.
Oratio est vniuersalis medicina pro omnibus malis,	344.

Reddit

*Index rerum.*

Reddit hominem promptum Oratio ad omnem la-	
borem spiritualem,	350.
Tribuit robur ad ambulandam viam difficilem per-	
fectionis, imò & mandatorum,	352.
Est cibus animæ,	354.
Armamentarium, & arma efficacia contra dzmo-	
nes,	356.
Efficax remedium ad habendam cognitionem sui-	
ipfius,	358.
Ordo in omnibus rebus, & maxime in quærenda per-	
fectione necessarius,	353.

**P**

Passiones quid sunt, quot: necessaria illarum morti-	
ficatio ad perfectionem,	220. & seq.
Quanta mala faciunt in homine,	233.
Patientia est perfectio,	7.
Paupertas Evangelica est perfectio,	7.
Quid illa præstat nobis,	44. 47.
Pax interna ex studio perfectionis acquiritur,	117. 201.
Item ex mortificatione cupiditatis & passionum,	235.
Alius modus acquirendæ pacis,	366.
Peccatum mortale non admittendum ei, qui quærit	
perfectionem,	188.
Tollit illud perfectionem, ligat hominem, impedit,	
ne opus bonum quod fit, promoveat perfectio-	
nem,	189.
Peccata etiam venialia impediunt perfectionem,	192.
Non est parum teneri hominem à dzmone ligatum	
unico peccato veniali,	194.
Minuunt talia peccata feruorem charitatis, macu-	
lant animam, & actiones illius, impediunt tran-	
quillitatem mentis,	196.
Peccata venialia perfectorum, grauiora quàm profi-	
cientium, & quomodo,	197.
Perfectionis acceptiones, & eiusdem in genere acca-	

*Index rerum.*

ptæ definitio,	3.	Diuisio,	13.
Perfectio huius vitæ, simpliciter & absolute acce-			
pta,	89.	10. & seq.	
Perfectio hæc, est beatitudo supernaturalis perfe-			
cta,	13.		
Est ipsa vera sanctitas,	12.		
Est mons altissimus,	13.		
Res ardua,	112.		
Sapientia maxima,	78.		
Est vita & sanitas spiritualis, hominis,	13.		
Facit hominem similem Deo,	123.		
Est vltimus finis, cuius gratia, huius vitæ,	15.		
Est virtus perfectissima, decor animæ, thesaurus, te-			
ctum totius fabricæ spiritualis, ignis splens			
& ardens,	13.		
Non consistit perfectio in carentia omnis prorsus			
maculæ,	20.	74.	
Nemo perfectus in hac vita sine aliquo peccato,	21.		
Hæreticorum argumentis, qui abutuntur hac re, re-			
spondetur,	26.		
Non consistit perfectio in dono faciendi miracula,			
	30.	34.	
Nec in Consilijs Euangelicis,	39.	48.	
Multò minus in obseruatione mandatorum,	41.		
Nec in sola Charitate Theologica,	53.		
Etiàm in aliquo certo gradu intensiōis,	63.		
Quæ definitio & essentia perfectionis,	71.		
Possibilis est perfectio,	310.		
Vna essentialiter,	319.		
Obrineri potest etiam in sæculo, sed difficulter,	313.		
Est illa donum Dei & præcipuum,	76.		
Quibus conceditur,	92.		
Non est de necessitate salutis; & variè sumi potest,	101.		
Morina ad querendam perfectionem,	112.		
Fuerunt in mundo viri perfecti, & pauci,	310.	322.	
Et quare,		<i>ibidem.</i>	

*Perfecti-*



*Index rerum.*

Perfectione abunde satisfacimus vocationi Reli-	
giosis,	125.
Omnis creatura intellectualis, in precio habet per-	
fectionem,	<i>ibidem.</i>
Qui non proficit, deficit: & quomodo,	226. & /eq.
Pœna purgatorij grauissima,	139. & /eq.
Præmium perfectorum, & multiplex,	141. & /eq.
Studium perfectionis non aggrediendum, sine Magi-	
stro visibili,	163.
Non differendum ad senectutem,	334.
Est signū certum inhabitantis gratiæ in homine,	222.
Feruentur hoc studium inchoandum,	176.
Quomodo petenda à Deo perfectio,	172.
Semel habita potest amitti, difficulter tamen,	329.
Primus gradus iu via perfectionis,	187.
Secundus,	191.
Tertius,	201.
Quartus,	320.
Quintus,	259.
Perseuerantia quid in genere: nemo eam ex iustitia	
meretur,	326.
Memoria personæ Dei quid sit: iuuat ad perfectio-	
nem consequendam,	380.
Præcipuum instrumentum ad acquirendam virtutem,	
pellit omnia peccata,	382. 211.
Refrænât cupiditatem & passiones, tollit vitia, ten-	
tationes,	384.
Addit magnum animum & robur ad labores, & sube-	
undas difficultates,	390.
Facit vt Oratio nostra sit deuota, attenta, & humilis,	
ac reuerens,	<i>ibidem.</i>
Est principium Orationis,	342.
Pietas quid,	177.
<b>Q</b>	
Quærenti perfectionem, proponenda est perfectio	
vt finis,	373.

Religi-

*Index rerum.*

**R.**

Religiosa vita quid sit,	400.
Quid domus religiosa,	402.
Religiosus status, status perfectionis,	109.
Quomodo Religiosi, maxime homines Societatis no- stræ, obligantur ad perfectionem,	99.
Religiosorum imperfectorum poena,	132.
Religiosis quis dux, seu ductor in via perfectionis,	171.
Dæmon impedit homines, ne fiant Religiosi,	319.
Religiosorum & Sæcularium eadem perfectio,	319.
Quare pauci Religiosi perfecti,	321.
Regulæ seruandæ Religiosis, si volunt perfectionem consequi,	364.
Religio Societatis, habet propria media consequen- dæ perfectionis,	<i>ibidem</i>
Observatio Regularum Religionis, facit facilem ac suauem observationem mandatorum Dei,	364.
& securam,	365.
Huiusmodi observatio, est murus cingens Religiosum à periculis,	<i>ibidem</i>
Pax vera per illam, acquiritur,	<i>ibidem.</i>
Est signum certum magni & seruëtis amoris Dei,	367.
Multa apud Deum meretur.	367.
Per eam amici Dei efficimur,	370.
Quomodo aliquæ regulæ religiosæ, licet non obliget sub peccato, sunt tamen necessariæ ad conse- quendam perfectionem,	371.
Quomodo Religiosus vnus alium deferet ad Supe- riorem,	410.
Pœna Religiosorum non obedientium Superioribus, murmurantium & detrahentium,	403.
Reprehendere subditum quid sit, & in quo differat ab exhortari, & corrigere,	416.
Reuerentia in Oratione quid sit, & quomodo habe- tur,	391.

Sancti-

Sanctitatis probatio quæ,	34.
Sancti in Ecclesia Dei, sunt exemplaria perfectio-	
nis,	97.
Horrendè corpora sua mortificabant,	238.
Cogitare præsentem aliquem Sanctum, iuvat ad con-	
sequendam perfectionem; quanto magis Deum,	381.
Superior quales personas gerit,	400. 407.
In quo consistit cura illius circa subditum: tenetur ad	
illam,	403. 404. 405.
Cura illius spiritualis, & animarum maxime,	ibid.
Potestas Superioris à Deo, vices Deo gerit,	402.
Quo pacto cognitionem subditorum consequetur,	412.
Magna obligatio Superiorum, magnum onus,	405.
Magnum peccatum cum ei non satis faciunt,	ibid.
Superior qui non se intrusit in officium, confidat in	
Deo: & quo se solari debet,	406.
Exterior & interior debet cognoscere subditum,	ibid.
Debet curare morbos animæ subditorum,	414.
Corrigere & punire delinquentes,	416.
Necessarius in eo spiritus rigoris & mansuetudinis,	
& quis magis,	417.
Quando Superior potest, & debet dissimulare cum	
subdito,	423.
Generatim semper potest & debet illum monere, &	
occasionem peccandi tollere,	ibid.
Superior est instrumentum gubernationis,	246.
Subditus debet se integrè aperire Superiori,	413.
Debet esse subiectus suo Superiori,	421.
Obediens in omnibus extra peccatum,	424.
Malè facit, si non vult nosci à Superiore,	ibid.
Si non admittit curam illorum, vel correctus non se	
emendat,	423.
Non debet Superiorum iussa examinare,	424.

Nec ama-



Index rerum.

Nec amaro esse animo contra illos, cum reprehendunt, *ibidem.*  
 Multò minùs obloqui illis, sed amare potius, 426  
 Potest subditus corrigere Superiorem, sed non reprehendere. 416

T

Timor Dei est anchora salutis, 385  
 Vana gratia quid, quomodo inuestigari potest, an  
     insit, 209  
     Mala est, 300  
 Vita spiritualis quid sit, 338. 400  
 Sine Oratione non conseruatur, *ibidem.*  
 Vita bona quid præstet homini, 144  
 Via mandatorum & perfectionis, plena laqueis. Ni-  
     hil autem aliud est quàm observatio mandato-  
     rum Dei, & eorum quibus perfectio acquiritur  
     Quæ harum viarum faciliior, &c. *ibid.*  
 Via in S. Scriptura, aliquando accipitur pro præsen-  
     ti vita, 140  
 Virtus quid sit; sine illis nascimur; quomodo consti-  
     tuunt perfectionem, 70  
 Instrumenta sunt, seu media ad perfectionem, 290.  
 Regulæ circa acquisitionem virtutum, 305.  
 Virtus moralis est perfectio, 7  
 Quantum bonum, 114.  
 Non omnes ad easdem virtutes vocantur à Deo, &  
     tenentur, 363.  
 Vitium quid; priùs extirpandum quàm virtus inse-  
     renda, peius peccato, 201.  
 Si non tolluntur, pax & tranquillitas animi haberi  
     non potest, 203  
 Cum vitijs pax iniri non potest, 205  
 Vitium quoduis est aegritudo animæ, 205  
 Ligat hominem, & onere premit, 211

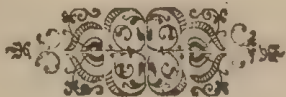
Quomo

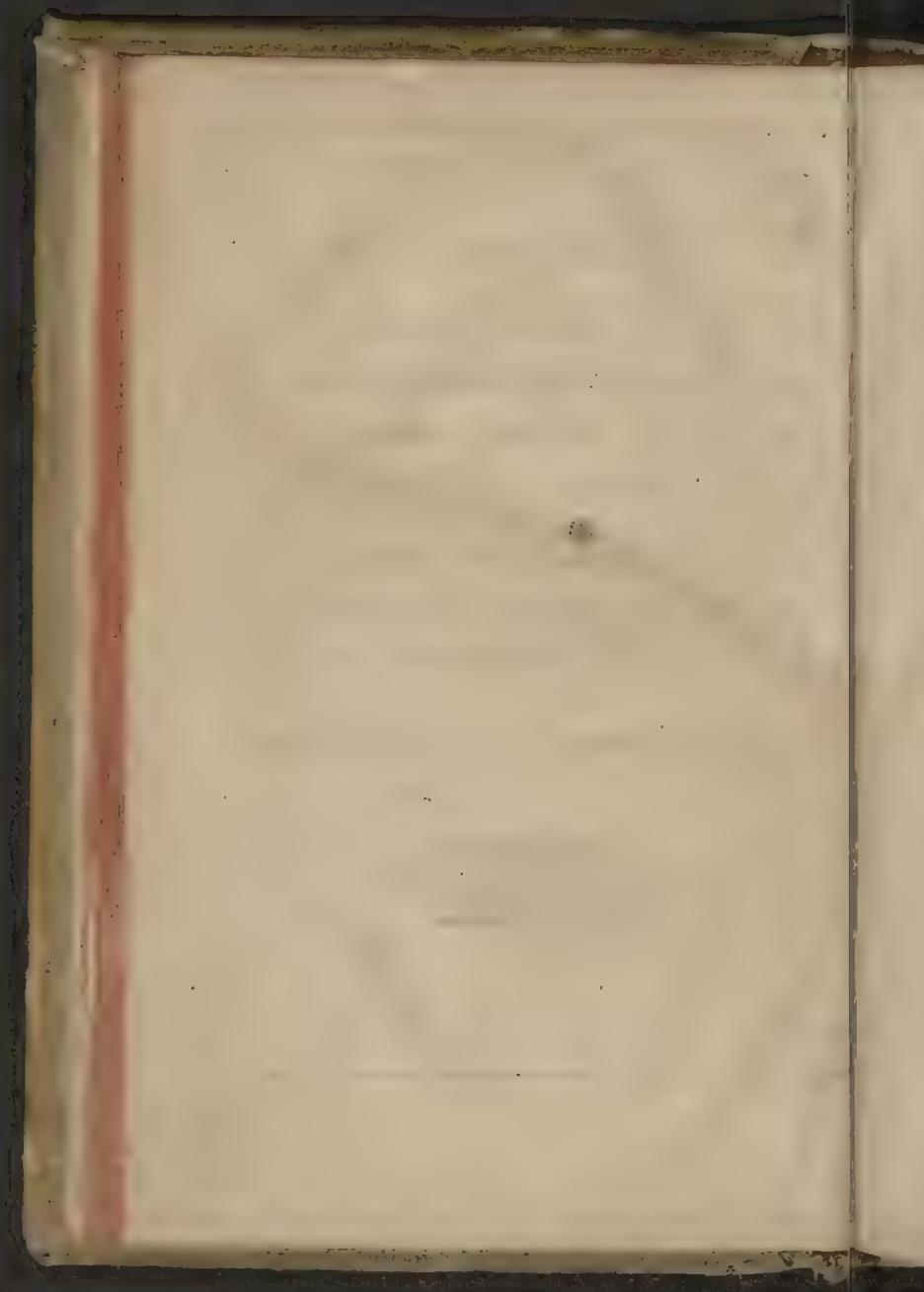
*Index rerum.*

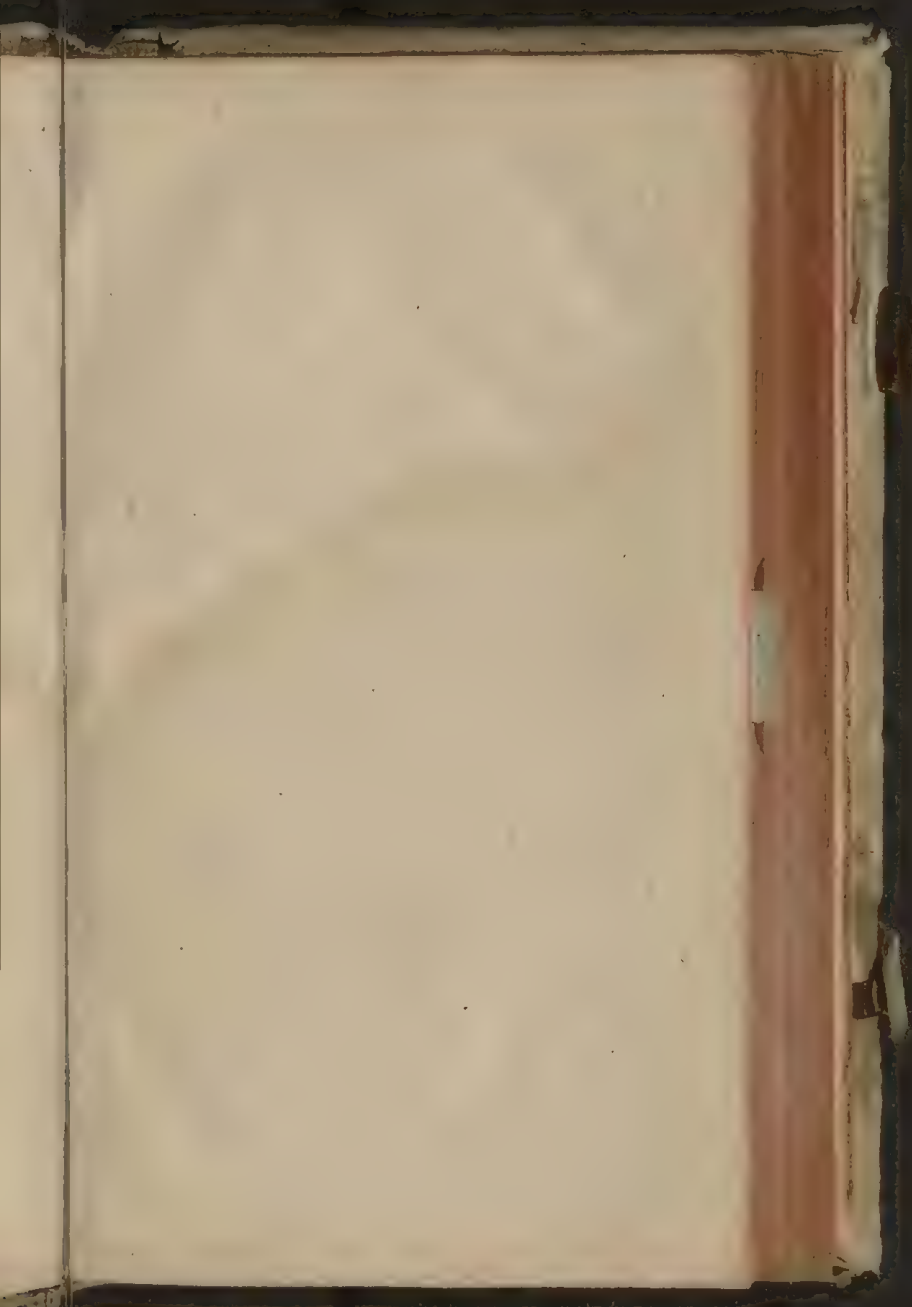
Quomodo quis cognoscet aliquod vitium sibi in-	
esse,	108.
Quomodo vincet,	209.
Vitium odio habendum, & quomodo hoc odiū com-	
parandum,	261.
Regulæ circa pugnam cum vitijis,	212.
Virtus non prius inferenda, quam passiones do-	
mentur,	235.
Omnibus virtutibus S. Script: tribuit meritum gra-	
tiz, & gloriæ,	376.
Voluntas nostra non est libera, quam diu vincitur à	
passionibus,	232.
Voluntas remissa quæ,	258.
Et propria quid,	252.
Odit eam Deus, & quæ,	254.
Virga significat aliquando in S. Scriptura guberna-	
tionem,	405.
Sine abnegatione voluntatis, pax & tranquillitas ani-	
mi non habetur,	256.
Visio clara Dei, est perfectio iuxta S. Paulum,	4.

**Z**

Zelus magnus in Superiore Religioso requiritur, 417.









D

1. F

nation

mater

tium

2.

Sanct

rius

Opus

maxi

paup.

c. 15.

Perfec

Perfec

Iacobi

& ton

us in

in libr

Rosign

fect:

Perfec

stiana

tract.

# DE PERFECTI CTIONE.

1. **H**anc, inter alias non paucas, primo loco, & tanquam præcipuam, Ordinationes Societatis nostræ, assignant Instructori materiam Exhortationum, ad Patres, qui tertium annum Probationis peragunt.

2. Scribunt de hac materia multi Doctores, Sancti Patres, & alij spirituales Magistri. Clarius verò, distinctius, & copiosius, D. Thomas Opusc: de Perfectione. D. Bonaventura tom. 1. maximè lib: 1. Pharetra, c. 35. & in lib: Apol: paup: art: 2. & tom: 2. lib: de proces: relig: c. 15. B. Laurentius Iustinianus in tract: de Perfect. Cassianus in Collationib: videndus tit: Perfectio. S. Diadochus in lib: de Perfectione. Iacobus Alvarez tototom: 1. de Vita spirituali. & tom: 2. verbo Perfecti, & Perfectio. Busæus in Viridario, verbo Perfectio. Crombecius in libris, de Studio perfect: maximè 1. à cap: 30. Rosignolius in lib: de Disciplina Christiana perfect: à cap: 1. maximè lib: 5. videndus, titulo Perfectio. Ludouicus de Ponte in lib: de Christiana perfect: maximè tom: 3. tract: 1. c. 2 & tract: 7. c. 3. vsq; ad 5. Deniq; Alphonsus Ro-

*driquez in Exercitio Perfectionis.*

3. Multa quari possunt de Perfectione; potissimum autem hac. 1. De quali Perfectione nobis est questio, est enim multiplex. 2. *Quae proprietates huius perfectionis.* 3. *Quibus tradenda doctrina de hac Perfectione.* 4. *Quid erit ista Perfectio, quae praesentis est tractationis, & an una essentialiter, vel multiplex.* 5. *Quis auctor ipsius.* 6. *Quod exemplar.* 7. *Quae nos excitare debent ad quaerendam perfectionem.* 8. *Quae impediunt consecutionem illius.* 9. *Quae media seu instrumenta acquirenda Perfectionis, & quae prius adhibenda.* 10. *An possibilis hominibus in hac vita Perfectio.* 11. *An necessaria ad salutem, & quibus.* 12. *Quod premium Perfectionis in hac, & in altera vita, & quis finis.* 13. *Quae poena in hac, & in altera vita, eorum qui cum deberent attendere Perfectioni, id non fecerunt.* 14. *An pauci vel multi perfecti, & quaedam alia: de quibus omnibus singillatim nobis agendum est deinceps.*



# CAP V T I

*De varijs acceptionibus Perfectionis.*

**N**on vna est, sed multiplex, ac varia acceptionio Perfectionis, nec vnam rē significat. Primò enim accipitur illa pro peculiari quadā passionē entis, siue increati, siue creati, siue substantialis entis, siue accidentalis, quæ passio idē est quod bonitas naturalis, vel integritas entis; & hæc perfectio tam multiplex est, quàm multiplicia sunt ipsa entia. Solet autem dici à Philosophis, & à Theologis, perfectio rei in essentia naturæ, seu perfectio essentialis vniuscuiusque rei, quia conuenit rei, non secundum aliquid quod ei accidat, sed secundum naturam vel essentiam, & talis perfectio hominis, v.g. est esse illum animal rationale; hoc enim facit, vt ei nihil desit, vt verus homo sit, & veram naturā humanam habeat: & perfectio Angeli quod sit omnino spiritus, creatus, intellectu & libero arbitrio pollens: & perfectio virtutis quod sit affectio, non transiens sed manens, & cum in quo est, ad optimum actum disponens. Potest autem perfectio essentialis esse alteri rei accidentalis; perfectio enim virtutis, est etiam perfectio hominis, sed accidentalis.

Secundò accipitur perfectio pro beatitudine supernaturali, quam in altera vita expectamus, quæ essentialiter consistit in clara & intui-



tua Dei visione, completè autem quoad omnem integritatem suam, etiam in Charitate Theologica Dei super omnia, ut docet Theologi 1. 2. q. 3. Accipi autem hoc pacto perfectionem, & futuram beatitudinem patriæ, esse, ac proinde vocari posse, perfectionem, siue Angeli, siue hominis, docent clarissimè sancti Patres. D. Ambrosius lib. 3. Offic. c. 3. *Duplex est, inquit, forma perfectionis, alia medius, alia plenos numeros habens; alia hic, id est in hac vita, alia ibi, id est in altera, alia secundum hominis possibilitatem, alia secundum perfectionem futuram.* Et D. August. lib. 3. contra 2. ep: Pelagianorum, c. 7. *Iustitia secundum quam iustus ex fide vivit, quoniam per spiritum gratiæ, homini ex Deo est, vera iustitia est: quæ licet non immeritò in aliquibus iustu, pro huius vitæ capacitate, perfectio dicitur; parua tamen est ad illam magnam, quam capit aequalitas Angelorum.* Deniq; D. Hieron. lib. 1. ep. 2. aduersus Pelagianos, c. 5. ex quo perspicuum est, duas in Scripturis Sacris esse perfectiones, duasque iustitias, & duos timores: primam perfectionem, & incôparabilem veritatem, perfectamq; iustitiam, Dei virtutibus coaptandam; secundam autem, quæ competit nostræ fragilitati, iuxta illud quod in Psal. 142. dicitur: *Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens;* ad eam iustitiam, quæ non comparatione, sed Dei scientiâ, dicitur esse perfecta. Sed & Apostolus Paulus, visionem Dei in altera vita, & quod idem est, beatitudinem supernaturalem futuram, vocat

perfe-

perfectionem hominis 1. Cor. 13. Ex parte enim cognoscimus. & ex parte prophetamus, cum autem venerit, quod perfectum est, id est, visio Dei, quæ hominem perfectum facit, euacuabitur quod ex parte est. Et ad Philip: 3. Non, inquit, quod iam acceperim, aut iam perfectus sim, sequor autem, si quo modo comprehendam. Negat se hic Apostolus perfectum esse, & imperfectum vocat, non aliam ob causam, quia nondum ad perfectionem beatorum, id est ad beatitudinem supernaturalem futuram in altera vita, peruenerat: quod patet, quia in hoc ipso capite, paulo infra, annumerat se idem Apostolus perfectis: *Quicumque perfecti sumus, hoc sentiamus.* Si perfectus est S. Paulus, quomodo se imperfectum vocat, & perfectum esse negat; si verò imperfectus est, quomodo se perfectus annumerat? Certè S. Paulus & imperfectus erat, quia nondum ad perfectionem beatorum, id est, ad beatitudinem futuram in altera vita, peruenerat: & simul erat perfectus, quia huius vitæ sublimissimam perfectionem, & perfectissimam sanctitatem acceperat. Et ita hunc, ad Philip: locum pertractantes, interpretantur, D. Ambros: D. Aug: & D. Hieron: locis citatis, & D. Anselmus super eundem. De duabus, inquit, perfectionibus loquitur Apostolus, ostendens omnem hominem, & vniuersam creaturam, quamvis ad perfectionem venerit, indigere tamen misericordia Dei, & plenam perfectionem ex gratia, non ex merito possidere: & ideo perfectus erat Apostolus, iuxta modum hu-

manere possibilitatis, sed adhuc perfectionem expectabat, ex dono superne largitatis, ut aequalis fieret Angelis: erat perfectus viator, sed nondum perfectus patrie possessor. Hæc ille. Denique ratio etiam ostendit beatitudinem supernaturalem futuram in altera vita, esse, & posse merito vocari perfectionem nostram: id enim quod rem aliquam in bono & debito statu constituit, perfectio est, hæc enim est definitio illius: talis autem est beatitudo prædicta respectu hominis & Angeli; erit igitur perfectio illorum.

Tertiò accipitur perfectio pro gratia sanctificante, aut iustificante, seu pro gratia habituali, quâ iustus homo spiritualiter vivit, & peccatis mortuus, iustitiæ, id est virtutibus, & Deo viventem se exhibet. Acceptionem hanc perfectionis, vidimus iam apud D. August: paulò ante. Hanc quoque ob causam vas electionis S. Paulus, vocat fideles Sanctos, id est perfectos; idem enim hæc duo sunt, Sanctitas, & Perfectio: Omnibus, inquit, qui sunt Romæ, dilectus Dei, vocatus Sanctus, Rom: 1. & Ecclesia Dei, quæ est Corinthi, sanctificatus in Christo IESU, vocatus Sanctus, 1. Cor: 1. & Omnibus Sanctis qui sunt Ephesi, & fidelibus in Christo IESU, Eph: 1. sicque in alijs Epistolis. Certè gratiam sanctificantem constituturæ hominem in bono & debito statu, nemo negare potest, ac proinde, nec ire inficias, eam esse perfectionem hominis. Et hæc gratia solet vocari perfectio, non simpliciter & absolutè,

nec ma-

nec maxime proprie, ut præcedens, sed secundum quid, comparatione scilicet antecedentis.

Quartò accipitur perfectio pro virtute morali, unde tot erunt huiusmodi perfectiones, quot virtutes morales. Nam non solum Sanctorum Patrum scripta, sed & ipsæ diuinæ literæ, perfectionis nomen, varijs attribuunt virtutibus: ac primò dilectioni Dei & proximi, maxime autem inimicorum. Nam Christus Dominus, cum docuisset diligendos esse inimicos, & pro iisdem orandum, mox subiecit: *Esote ergo perfecti, sicut & Pater vester celestis perfectus est*, Matth: 5. quasi dicat, perfectionem & non qualemcunque, sed eam quæ & in Deo reperitur, consistere in dilectione inimicorum. 2. Paupertati Evangelicæ, nā diuiti iuueni dixit Christus: *Si vis perfectus esse, vade, & vende quæ habes, & da pauperibus*; Matth: 19. Deniq; Patientiæ; ad hoc enim respexisse videtur S. Iacobus, cum ait, c. 3. *Patientia autem opus perfectum habet, ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes*. Et D. Greg: lib: 5. Moral: c. 13. *Ille verò perfectus est, qui erga imperfectionem proximi, impatiens non est*.

Quintò accipitur à S. Scriptura, & à Sanctis Patribus, perfectio, pro rebus quibusdam spectantibus ad virtutem moralem. Sic D. Gregor: in Moral: accepit perfectionem pro cognitione sui ipsius, seu imperfectionis suæ: *Magna est, inquit, perfectio, suæ imperfectionis cognitio*. Et S. Hieron: in ep: ad Cresiph: *Hæc hominibus sola*

perfectio,



perfectio, si imperfectos se esse nouerint. Cognitio autem sui, est actus intellectus, ac proinde non virtus moralis; quia tamen à virtute morali, potest quis moueri ad cognitionem sui ipsius, & in ordine ad virtutem id facere; deinde quia hæc res est valde utilis ad mores, & sapientia maxima, ut ait S. Maximus, ideò dicitur perfectio, & magna perfectio. Idem D. Gregor: accepit perfectionem pro compassione: Tantò quisq; perfectus est, inquit ille, quāto perfectè sentit alienos dolores. Talis erat Apostolus, qui dicebat, 2. Cor: 11. Quis infirmatur? &c. D. quoque Bernar: ep: 24. accepit perfectionē pro desiderio perfectionis, & studio seu conatu proficiendi: Nemo perfectus, inquit, qui perfectior esse non appetit. &, Proficienti studium, & iugis conatus ad perfectionem, perfectio reputatur. &, Studere perfectioni, est esse perfectum. S. etiam Apostolus Paulus, 1. Cor: 2. & Hebr: 5. solidam institutionem in doctrina & vita Christiana, perfectionem vocat: Sapientiam autem loquimur inter perfectos. &, Perfectorum solidus est cibus, eorum qui pro consuetudine habent exercitatos sensus, ad discretionem boni & mali. Idem, tribuit nomen perfectionis, consensionem fidei, per quam scilicet idem sentimus in fide, seu eandem habemus fidem & profitemur: Obsecro autem vos fratres, per nomen Domini nostri IESU Christi, ut idem dicatis omnes, & non sint in vobis schismata, sitis autem perfecti in eodem sensu, & in eadem scientia, 1. Cor: 1. Et id commendat quoq;

NOBIS

nobis Regula nostra ex Summario 2. item sapiamus, idem quoad eius fieri potest dicamus, iuxta Apostolum. Deniq; ne singula enumerem, S. Iacobus c. 3. perfectionis nomen tribuit linguæ domitæ. Si quis enim in verbo non offendit, hic perfectus est vir: linguam enim domare difficile est, sed tamen omninò necessarium.

Sextò & vltimò, accipitur perfectio pro beatitudine supernaturali perfecta, huius vitæ, seu viæ. Ita passim Sancti Patres, & Magistri spirituales, vt videbimus cap: 3. Et hanc intelligunt quoq; Sancti Patres, citati à nobis in secunda acceptione Perfectionis.

## C A P V T II.

### *Qualis Perfectio est nostræ tractationis argumentum.*

**S**Ex acceptiones Perfectionis attulimus capite præcedenti, ex quibus vel nulla est, vel saltem non per se, præter vltimam nostræ tractationis argumentum: quod ostendo hac rationatione; quia nullam ex his perfectionibus, vel saltem non per se, præter vltimam intelligit illa Ordinatio, quæ perfectionem, tanquam materiam Exhortationũ, & Conferentiarum, ad Patres tertij anni, assignat instructori. Clare enim explicat titulo 3. §. 2. & 4. eam esse perfectionem (verba illius sunt) Per quam homo in vita spirituali perfectus est, & quæ in hac vita acqui

ritur, per plenam & absolutam sui abnegationem; ac per exercitium virtutum, dignarum homine religioso; deniq; ad quam initio vocauit nos Deus, cum ad Religionem vocauit, vt eam in hac vita, maxime vero in probationibus tertij anni, acquiramus: quæ omnia nulli alteri perfectioni ex enumeratis, præter vltimæ conueniunt. Non primæ, vt per se clarum est, per hanc enim homo non est in vita spiritali perfectus, imò imperfectus, atq; adeo perfectio hoc modo accepta, nullo modo nostræ tractationis est argumentum. Sed nec secundæ perfectioni; quia hæc non acquiritur in hac vita, sed in altera, nec ad hanc nos propriè initio Deus vocauit, cum ad religionem vocauit. Non etiam tertiæ, quartæ & quintæ, tum propter alterum membrum rationis iam positæ, tum quia nulla harum perfectionum ad sui consecutionem requirit plenam & absolutam in homine sui abnegationem, & exercitium virtutum dignarum homine religioso, vt cuiq; euident est. Sola autem perfectio vltimo modo accepta, & acquiritur in hac vita, & acquisita, constituit hominem perfectum in vita spiritali, & ad sui acquisitionem plenam & absolutam abnegationem, exercitiumq; virtutum religioso dignarum requirit; & deniq; ipsa est ad quam nos Deus initio vocauit, cum ad deferendum mundum, & sibi soli in religione seruiendum attraxit: quæ omnia clariora erunt ex sequentibus.

X Dixi, nullam ex perfectionibus enumeratis præ-

tis, præter ultimam esse per se argumentum nostræ tractationis, ut indicarem non esse negandum, aliquas ex his perfectionibus, secundam videlicet, tertiam, quartam, & quintam, secundum quid pertinere ad nostrum institutum. Et ratio est, cum enim beatitudo supernaturalis, futura in altera vita, sit finis ac præmium perfectionis ultimo modo acceptæ, quæ per se traditur, & gratia habitualis, initium ac fundamentum illius; virtutes denique morales, cum rebus ad illas spectantibus, sint via ac media ad affectionem eiusdem, ut patebit ex sequentibus; necessario hæc omnia in ordine ad ipsam perfectionem, sexto ac ultimo modo acceptam, non perfecte quidem, sed secundum quid tractanda sunt, ut plena tandem & absoluta doctrina, de proposita perfectione tradi possit.

## C A P V T III.

*De varijs proprietatibus, appellationibus, & titulis perfectionis, quæ nostræ tractationis est argumentum.*

**V**T melius & clarius perfectionis tractandæ essentiam ac naturam inuestigemus, placet in medium adducere, proprietates, appellationes, & titulos, quibus à Sanctis Patribus ac Magistris spiritualibus, hæc ipsa perfectio exornatur, & explicatur. Primò igitur vocatur sanctitas absoluta & perfecta. Sic eam appellatam



latam esse ab Apostolo, ad Rom: 6. quidam doctissimi viri existimant, cum dicit, Christianos liberatos à peccato, factos autē seruos Deo, habere *fructum suum in sanctificationem*, id est in sanctitatem; *finem verò vitam æternam*; perfectionis enim proprius finis est vita æterna. Et certè si gratia habitualis, teste Sacra Scriptura, ut vidimus, sanctitas est hominis, *non*, immeritò, imò potiori iure, hæc perfectio nostra, erit sanctitas hominis, quandoquidem natura & magnitudine ipsam antecellit. Potest enim habere, & sæpè habet sanctitas, quæ est gratia habitualis, admixtam aliquam imperfectionem voluntariam, & quod idem est maculam; hæc verò nostra perfectio, prout in hac vita haberi potest, propriè ab omni imperfectione libera est, & proinde simpliciter, ac perfecta sanctitas; attestante D. Dionysio de Diuinis Nomin: cap: 12. qui *omni scelere liberam, perfectam, & penitus incoquinatam munditiam*, eam esse asseuerat.

2. Secundo, vocatur illa perfectio maximè, propriè, simpliciter, absolutè, & per se, quia hæc sola *non* est in vno genere tantum perfectio, sed simpliciter, & omnem quantum fieri potest animi in hac vita imperfectionem excludit; propter hanc tantum, cuius hominum vocari potest plenè perfectus in oculis Dei: deniq; hæc sola ad nullam aliam perfectionem, in hac vita consequendam, ordinatur. Ut non immerito quidam eam D E V M intellexisse existimant,

cum di-

cum dixit Abrahamo, Genes. 17. *Ambula cum me, & esto perfectus.* Non dixit, esto perfectus in hac vel in illa re, sed absolutè esto perfectus, insinuans non obscure in omnibus rebus, media scilicet hac nostra perfectione, omnes complectere, absolutum & consummatum esse oportere.

Tertiò, appellatur mons altissimus, tum propter sublimitatem & fastigium huius spiritualis perfectionis; tum etiam, quia mens nostra quasi per gradus & ascensus ad hanc perfectionem procedit: præterea, quia vi huius perfectionis homo remotissimus est ab omni strepitu mundi & passionum; & quantum in hac vita possibile vicinior iuxta ac similior Deo existit. Quàm verò altus sit hic mons, inde patet, quod creata hæc perfectio solum Deum altior se habeat, atq; respiciat.

Quartò, appellatur vita, & sanitas spiritualis perfecta hominis in hac vita; per hanc enim iustus spiritualiter vivit, & non utcumque, ut per gratiam habitualement, nam hæc perfectio omnia aduersa iustitiæ, efficaciter arcet à iusto, efficitq; ut vniuersa iustitiæ opera seruētissime exerceat (hoc autem est esse vitam) atq; ita, ut vitam illam cælestem ac perfectionem, qua beati toto corde, tota mente & anima, Deo copulantur secundum huius vitæ possibilitatem æmuletur, vnde & vocatur, quæ est Quinta appellatio, æmulatrix vitæ cælestis beatorum futuræ.

Sextò appellatur eadem, virtus perfectis-

lima,

lima, quæ omnia mala moralia pellit, & omnia bona complectitur. Et meritò, id enim absolute perfectioni competere omnino debet.

Septimò, Perfectio hæc animæ quidam decor est, ac maiestas, qua viri perfecti, qui fuerunt, sunt, & postea erunt, in Ecclesia Dei, in arduissimam Christi amicitiam euecti sunt, & etiamnum euehuntur; ab ijs segregati, qui vel peccatorum graui gemunt sub onere, vel affectuum inordinatorum pressu imperio, miseram seruitutem seruiunt. Hæc magnos effecit Apostolos, sublimauit martyres, Pontifices & Doctores mirabiles reddidit, Confessores & Virgines in magnam dignitatem extulit. \* Hæc à statu Episcoporum præsupponitur, qui teste Apostolo, 1. Tim: 3. debent *irreprehensibiles esse*; & à Religiosorum cœtibus inquiritur.

Octauò, dicitur à quibusdam, perfectio hæc, culmen seu tectum, totius fabricæ spiritualis, seu domus, quæ Regi sæculorum ædificatur in hac vita, seu templi sancti, quod sumus nos, teste Apostolo, 1. Cor: 3. in quo Christus in spiritu colitur: cuius ædificij parietes sunt, circumspectio in cogitationibus, desiderijs, verbis, & operibus externis: Columnæ stabilitas in bonis propositis, in non offendendo Deum, neque mortaliter, neque venialiter, & in alijs bonis propositis, denique in vocatione ad Religionem in ijs qui ad eam vocati sunt. Atria huius domus, sunt mortificatio interior & exterior: Cubicu-

la tan-

Ita tandem, Virtutes & quies mentis.

Nonò, dicunt aliqui perfectionem, hanc esse thesaurum illum preciosum, de quo Christus Dominus, Matt: 19. *quem qui inuenit, vadit. & vendit omnia quæ habet, vt scilicet illo potiatur.* Vt enim perfectio acquiratur, sæculū relinquatur.

Decimò, vocatur hæc perfectio à Diuo Thoma 2. 2. q. 184. ar: 3. *Substantialis & completa perfectio vitæ Christianæ; nimirum vt indicet alias perfectiones esse accidentales vitæ Christianæ, & incompletas.*

Vndecimò, assimilatur ab aliquibus perfectio hæc igni splendenti & ardenti, qui vt appositam materiam in se conuertat, frigus & obscuritatem ex ea pellere debet. Perfectio enim hæc vt in animam nostram introducatur, & eā imbuat, ac perfectam faciat, vt sapientiæ luce illustret, ac deniq; charitatis ardore impleat, obscuritatem peccati necesse est prius ex ea pellat, & frigus vitiorum destruat. Cuius rationem videbimus infra, cum de cauendis peccatis mortalibus, imò & venialibus, & de vitijs extirpandis, ac deniq; passionibus mortificandis, agemus.

Duodecimò & vltimò, dicitur ab omnibus hæc perfectio, *finis noster vltimus in hac vita; finis videlicet, cuius gratia operamur, & terminus omnium nostrarum actionum, maximè earum, quæ ab hominibus Religiosis fiunt, in quem scilicet omnes cogitationes nostræ, omnia desideria, & omnes conatus mentis & cōr-*

poris



poris ordinari possunt, & debeant *Quare* enim Religiosus sæculum relinquit, nisi ut perfectus euadat? quod indicauit Christus Dominus, cum dixit: *Si vis perfectus esse, vade, vende omnia, & sequere me*; Matth: 19. *Quare* idem Religiosus in paupertate Deo seruit? quare carnem suam castigat? sensus & passiones mortificat? nisi ut perfectionem acquirat? *Et quia* hæc ultimus finis est in hac vita nostrarum actionum, ( siquidem ad nullum alium finem in hac vita consequendum ordinatur, sed ad illam diriguntur cetera ) ideo est beatitudo spiritualis ac supernaturalis perfecta, viæ seu hominis in hac vita; cum eum quatenus huius exilij conditio patitur in via, *sicut* clara Dei visio in patria, quæ eius est beatitudo, & perfectio supernaturalis, beatum formaliter efficiat. Ut proinde non immerito, tot ac talia in Religionibus à peritissimis asceticæ disciplinæ Magistris, excogitata sint media, ( inter quæ tertium in Societate nostra probationis annum, tam copiosa non semel mense nobilitatum, iure censeo ) quibus eorum discipuli ac Tyrones, ad tam nobilem vitæ spiritualis statum ascendere possint.

#### C A P V T IV.

*Necessaria est omnino cognitio perfectionis huius, & primò quàm aliarum rerum.*

**I**nter alia quæ competunt huic nostræ perfectioni, vnum & quidem potissimum, ut vi-

dimus

dimus Capite præcedenti, est, illam esse finem  
 & scopum omnium nostrarum actionum, in  
 quem scilicet omnes cogitationes nostræ, om-  
 nia desideria, & omnes mentis conatus, ordi-  
 nandi sunt & referendi. Ex quo licet manife-  
 ste colligatur, ipsam ante omnia virtutis studia  
 inuestigandam, ac sollicitâ quadam diligentia  
 contemplandam esse omnibus, maximè Reli-  
 giosis, qui ad hoc ipiritualis vitæ fastigium, mû-  
 do, benigna Dei dextera extracti, tendere obli-  
 gantur, vt infra videbimus; tamen peculiari ra-  
 tione id ijs præstandum, quibus tempus quoque  
 peculiare ab alijs omnibus occupationibus libe-  
 rum ad huic perfectioni studiosius attendendū  
 Religio ( vt apud nos tertix probationis Pa-  
 tribus) concessit. Finis namq; ( vt summus Phi-  
 losophus non minùs breuiter, quàm veraciter  
 3. Ethic: cap: 3. ait ) in consultationem non cadit;  
 sed eo in principio cuiusq; operis cognito & in-  
 tento, de his quæ ad finem consequendum con-  
 ferunt, deliberamus, & consultationem effici-  
 mus. Atq; adeò finis, qui assecutione posterior  
 est; cognitione & intentione mentis, semper est  
 prior, primo scilicet loco perspicendus, & ante  
 omnia quæ ad eum consequendum vtilia sunt,  
 profunda mentis attentione considerandus.  
 Quemadmodum enim qui itineri aut nauigatio-  
 ni seiplos dare constituunt, prius sciant necesse  
 est, quo tendant, & in quem locum aut urbem,  
 proficiantur, ne incognito fine iter terrâ ma-

riue capessentes, vnde requiem & securitatem expectabant, inde decumanis periculis & infanis laboribus obruantur: Ita qui vitæ Religiosæ stadium Deo honorificè, tibi vtiliter, decurrere decreuit, materia huius scopum, perfectio nem scilicet, ipso vt in limine cognoscat, est necessarium, ne post multos & graues exantlatos labores, nudum se pauperem, & cælestibus perfectionis diuitijs, vacuū ac destitutū deprehēdat.

Hoc quod diximus, vt existimo, indicare voluit sapientissimus rerum spiritualium Magister, Ioannes Cassianus, *Collat: 1. cap: 4.* cū spiritualia colloquia Patrum, exorsus est à Monachi destinatione & fine; eò quòd sicut ipso ignorato necesse est hominem Religiosum, per multa inutiliter diuagari; sic quoq; sit necessarium, in bene præuisum, tam actus, quàm cogitationes, dirigere. Cū finis sit qui cognitione præuisus, moueat vnumquemq; ad agendum, instiget ad operandum, & ex eo, tanquam ex generali principio, colligatur quid facto opus sit, quid verò fugere, ac declinare oporteat.

✕ Accedit & illud, quòd finis cuius gratia, & bonum seu optimum, idem sunt, vt dixit Philosophus in *Physicis*, bonitas autem, nisi prius à creatura intellectuali cognoscatur, non amatur: nihil enim volitum, iuxta Philosophos, nisi cognitum, quò magis autem alicuius rei bonitas cognoscitur, & quò etiam ipsa maior est in se, eò magis ad se animos nostros trahit, mouet,

& alli-

& allicit. Vt ergo in hunc finem vitæ nostræ spiritualis & Religiosæ, hoc est perfectionem, cuius bonitas maxima est, vt vidimus, tendamus, & eam appetamus & amemus, necesse est vt prius eam cogitatione apprehendamus & cognoscamus. Prius igitur huius perfectionis cognitio habenda est: quam vtinam illi sectari fuissent, qui sine noticia itinera virtutum arripuerunt, nunquam in tot Syrtis ac breuia delati, infinitis penè erroribus sese implicuissent.

Verùm non sufficit nobis quæcunq; cognitio perfectionis, si eam veraciter cupimus assequi, sed integra, sed frequens, seu continua, necessaria est; talis enim, solummodò inspicientium eam, efficaciter mentes ac voluntates mouet, capit, ac inescat, & ita capit & inescat, vt cū ingenti desiderio ac cupiditate dicant, illud Sap: 7. *Præposui illam regnū, & sedibus, & diuitias nihil esse duxi in comparatione illius, nec comparavi illi lapidem preciosum; quoniam omne aurum in comparatione illius, arena est exigua, & tanquam lutum aestimabitur argentum in conspectu illius. Super salutem & speciem dilexi illam, & proposui pro luce habere, quoniam inextinguibile est lumen illius. Perfectio enim hæc, vt nos dirigat, & de rebus agendis aut cauendis edoceat, est necessarium.*

✱ Concludo, ei qui vult veraciter & efficaciter perfectionem hanc consequi, tria primò inter alia necessaria esse: vt eam videlicet modo explicato cognoscat, & tanti faciat, & æsti-



met, quanti faciendam & æstimandam diximus, & deniq; efficax desiderium illius excitet in se, de quo in sequentibus. Videmus enim tanto labore suscepto & adhibito, niti nos ad acquisitionem alicuius rei, quanto eam æquè æstimatam amore prosequimur: æstimatio vero tanta perfectionis, sicut & alterius cuiuscunq; rei, & efficax desiderium acquirendæ illius, haberi non possunt, nisi adsit perspicua ac plena eiusdè notitia.

## C A P V T V.

*Non consistit essentialiter hæc perfectio in carentia omnis prorsus macula, quæ etiam ex lenissima culpa oritur.*

**Q**uidam è vulgo imperiti, apud seipsos prudentes, opinati sunt, & fortassis modò etiam aliqui opinantur, perfectionem in tali carentia consistere; quorum sententia, siue potius error, & longissimè abest à veritate, & perniciosus est, cum ex eo sequatur, nulli hominum esse possibilem perfectionem in hac vita, quod falsum per se esse, licet sit indubitatum, à nobis tamen infra clariùs confutabitur. Si enim impossibilis esset perfectio, superuacaneus etiam esset omnis hominum conatus ad eam tendendi, quippe quæ nullo modo haberi possit.

Docet disertè Sacra Scriptura, & Ecclesia sancta, mater nostra, ac deniq; SS. Patrum auctoritas, fuisse non paucos, sanctos & perfectos

viros in

viros in hoc mundo; cum tamen eadem S. Scriptura, Ecclesia, & Sancti Patres testentur, neminem in hac vita etiam perfectum, sine alicuius culpæ contagione posse esse. Septies in die cadere iustum asserit Sapiens, *Provi: 24.* Sanctus verò Ioannes, primâ suâ Epistolâ, cap: 1. dicit de omnibus omninò hominibus, & de ipsis Apostolis, sic: *Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est.* Vbi notanda sunt illa verba: *Si dixerimus quoniam peccatū non habemus:* non dicit enim sanctus Apostolus; si dixerimus quoniam peccatum non habuimus, ipsi nos seducimus, vt ostendat etiam in summa perfectione, non deesse peccatum. Imò & seipsum licet perfectus fuerit, & copiosum robur Spiritus sancti, quo confirmatus fuit in gratia, acceperit, nihilominus non carere peccato attestatur. Deniq; S. Iacobus adhuc clariùs, cap: 3. *In multis,* ait, *offendimus omnes;* inter quos etiam seipsum numerat: loquitur verò (vt verba ipsa indicant, & annotauit D. August: *Serm: 122. de diuer: cap: 1.*) in præsentî, & de eo etiam quod futurum est, non tantum de præterito, quasi quòd aliquando offenderimus, sed quòd modò etiam facillè offendamus, & offendere possumus. Ideo enim monet fideles, ne ambiant plures esse Magistri. Cuius rationem reddit: *Scientes quoniam maius iudicium sumitū,* idque ideo, quia in multis, inquit, offendimus omnes. Ecclesia verò satis hoc ipsum clarè definiuit,

cum alias tum Can: 4. Conc: Carthagin: contra Pelagium; qui vt testatur S. Hieron: lib: 3. contra eundem, dicebat: Sanctos confiteri peccata humiliter, non veraciter; quod ille refutat ibidem. & lib: 2. contra eundē, vbi dicit: *Donec hoc mortale in immortalitatem mutetur, necesse est nos subiace-  
re peccato, non natura & conditioni vitio, vt calumniatur Pelagius.* Aliorum SS. Patrum testimonia, infra vide.

Dices. S. Ambr: de natura & gratia, c. 34. & seq: expresse dicit, Zachariam & Elisabeth vixisse sine peccato. Respondeo, intelligendū esse de grandi peccato. Nam idem alio loco ibidem ait: *Si minutius excutias, nemo sine peccato.*

Non proferam hīc exempla sanctissimorum & perfectissimorum virorum, quorum memoriam ritu solemnī, ac maximā veneratione, Ecclesia colit, quibus tamen aliqua leuia non deerant crimina; nec hīc hæc ipsa recensēbo (quod facit S. August: lib: de natura & gratia, c. 39. vbi docet, omnes hos fuisse peccatores, etiam tunc cū bene viuerent: exceptā SS. Virg: Mariā; de qua propter honorem Domini, nullam, inquit, prorsus, cū de peccatis agitur, habere volo quæstionem) tum ob reuerētiā ipsorum, tum quia nostrum est virtutes SS. imitari, non vitia, quæ tamen etsi in viris consummatæ probitatis reperiebantur, nihil de illorum sanctitatis opinione minuebant, aut etiamnum debent minuere. Primò quidem, quia

nihil

nihil in presenti vita potest esse ex omni parte  
beatū, sed hoc pro ea, vt dicit S. August: Ser: 43.  
de verb: Dom: reservatur vita, quando corruptibi-  
le hoc, vt ait Apostolus 1. Cor: 15. induerit incorru-  
ptionem, & mortale hoc induerit immortalitatem; tūc  
enim verum esse illud comprobabitur: Absorpta  
est mors in victoria. & vt idem subdit S. August:  
tunc triumphantes dicturi sunt: Vbi est mors con-  
tentio tua? vbi est mors stimulus tuus? modò autem  
quando caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritus  
aduersus carnem, contentio mortis est: Non enim  
quod volumus bonum facimus; vt testatur Apostolus  
ad rom: 7. Secundò, quia tot sunt & tantæ San-  
ctorum virtutes, vt leues aliquas eorundem cul-  
pas facile obtegant, & quodammodo obfuscēt.  
Quamdiu enim in hac vita sunt, vt S. Gregor:  
lib: 31. Moral: c. 6. ait, sine quantulacūq; culpæ  
contagione esse non possunt; sed cum eis, inquit, parum  
quid inest, quod deprimis, multa virtus bona actionis  
suppetit, quæ illos in suprema sustollit.

Cerrè S. August: loquens de seipso, etsi  
vir perfectus esset, sic scribit lib: 10. Confes:  
cap: 31. Ego in tentationibus positus, certo quotidie ad-  
uersus concupiscentiam edendi & bibendi. Et quis est  
Domine, qui non aliquando reficiatur extra metas ne-  
cessitatis? Quinquis talis est, magnus est, magnificet no-  
mentum; ego autem talis non sum, quia homo peccator  
sum. Idem ( fortè Serm: 4. de Innocentibus )  
Iteratur quotidie hæc oblatio, id est, Missæ Sacrificiū,  
licet Christus semel passus sit, quia quotidie peccamus pec-



catus, sine quibus mortalis infirmitas vivere non potest. Et Tract: 41. in Ioan: Ex parte enim libertas, ex parte seruitus in hac vita inondum tota, nondum pura, nondum plena libertas, quia nondum aternitas. Habemus enim ex parte infirmitatem, hoc est concupiscentiam, que rationem praueniens, inclinatur ad malum. Ex parte accepimus libertatem, quidquid peccatum est a nobis antea, in baptismo deletum est. Nunquid quia deleta est tota iniquitas, nulla remansit infirmitas? si non remansisset, sine peccato hic uiueremus. Quis autem audeat hoc dicere, nisi superbus, nisi misericordiam liberatoris indignus, nisi qui seipsum vult decipere, & in quo veritas non est? Cum autem quaereret ab eo Pelagius, quodnam esset peccatum Abel? Respondit, de natura & gratia, c. 38. Si immoderatus risit, vel immoderatus poma decerpserit, vel in plasculo cibo crudior fuit; vel cum oraret, cogitauit aliquid, unde eius in aliud reuocaretur intentio, & similia. An ista & similia peccata non sunt? &c. In lib: vero 1. Retract: c. 7. haec habet: Cum tota Ecclesia dicat quam diu hic est; Dimitte nobis debita nostra; non utique hic est sine macula & ruga: ex eo tamen quod hic accipit, ad illam gloriam que hic non est, perfectionemque perducitur. Denique ep: 95. sic de omnibus iustis & perfectis loquitur: Nullus in Ecclesia fidelium reperitur in quolibet profectu ea excellentiam atque iustitiam, qui sibi audeat dicere non necessariam precationem Orationis Dominicæ: Dimitte nobis debita; & dicat se non habere peccatum, ne seipsum decipiat, & veritas in eo non sit. Cassianus praeterea tota fere Collat: 23. ostendit sanctos

& per-

& perfectos viros, non esse in hac vita immunes ab aliquo crimine, & cap: 7. ibidem ita scribit: Bonum ergo hoc summum ( id est Dei conspectu frui per contemplationem, & Christo iugiter inhærere ) vt perfectè Apostolus possit adipisci, dissolui optat à corpore, quod caducum, & multo fragilitatis suæ necessitatibus impeditum, non potest à Christi consortio non auelli. Impossibile enim menti, quæ tam crebris curis distenditur, tam molestis, tam varijs angoribus præpeditur, diuino semper frui intuitu. Quod enim tam pertinax Sanctorum studium, quod tam arduum potest esse propositum, cui non aliquando versutus ille insidiator illudat? Quis ita solitudinis secreta sectatus, vniuersorum mortalium consortia declinauit, vt nunquam cogitationibus superfluis laberetur, & intuitu rerum, vel occupatione actuum terrenorum, ab illa quæ verè sola bona est, Dei contemplatione deciderit? Quis tantum spiritus vnquam potuit retinere feruorem, vt non interdum lubricis cogitationibus in ipsa quoque orationis intentione translatus repente de celestibus ad terrena corruerit? Quis nostrum, vt cetera peruagationum tempora prætermittam, non illo etiam momento, quo Deo supplicans, ad sublimia erigit mentem, quodam stupore collapsus, etiam per id vel inuitus offendat, per quod sperabat veniam delictorum? Quis, inquam, tam exercitatus ac vigilans est, vt dum Psalmum Deo canit, nunquam à scripture sensu eius animus abducatur? Quis tam familiaris Deo, tamque coniunctus, qui Apostolicum illud imperium 1. ad Thess: 5. quo sine intermissione orare nos precipit, vel vno die gaudeat se executum? quæ om-

ma licet nonnullis, qui sunt crassioribus vitijs inuoluti, leuia, atq; à peccato penè aliena videantur; scientibus tamen perfectionis bonum, etiam minimarum rerum multitudo grauissima est. Hæc ille. Similia habet D. Greg: 1. cit: c. 22. Sancti, inquit, viri, quamuis in sento mentis oculo, in supernis euigilent, quamuis cuncta quæ in ima præterfluant, pede rigidi contemptus calcant; ex corruptione tamen terrena carnis, cui adhuc alligati sunt, plerumq; cogitationum puluerem in corde patiuntur: cumq; foris alijs ad appetenda celestia persuadent, semetipsos semper intrinsecus subtili inquisitione discutunt, ne qua immergente in se diu infima cogitatione polluantur. Idem: Prouidens Dominus nobis dedit hoc Sacramentum salutis, vt quia nos quotidie peccamus, & ille iam mori non potest, per istud Sacramentum peccatorum remissionem consequamur.

Vbi notandum primò est, Hæreticos præsertim modernos, Calvinistas maximè, solere abuti his testimonijs, tum S. Scripturæ, tum SS. Patrum, ad derogandum bonis operibus & meritis iustorum, quæ Ecclesia Catholica admittit. Inquiunt enim: Nullum bonum opus posse fieri à quocunq; homine, etiam sancto, quod non sit sordibus infectum, seu peccatum, & mera iniquitas, & non promereatur damnationem æternam: & iustum quemlibet semper peccare. Sed huic damnatæ sententiæ tantum abest, vt ex sacris paginis, & Patrum scriptis, allata adstipulentur testimonia, vt etiam aduersentur. Cum

enim iustus plulquam septies in die operetur, & nihilominus septies tantum cadere, idq; manēdo in esse iusti, asseratur à Sapiente, *Prov: illo 24.* sequitur indicari ab eo, non quoduis opus hominis iusti, esse peccatum; multò magis non mortale, per quod perditur iustitia. Idem indicat S. Iacobus; dixisset enim proculdubio, hominos in omnibus, & non in multis tantum offendere; sic enim multò efficacius probasset, id quod volebat. S. Aug: verò de gratia Christi, c. 49. asserit clarè, hæreticum esse affirmare, iustum semper peccare: *Peccare enim, est aliquid prave agere, unde reus fias, & Deo debitor ac obnoxius. Peccatum verò habere, (quod affirmat S. Ioannes) est reum esse propter prauum opus aliquando commissum.* vt docet idem Sanctus, lib: 2. de Nupt. c. 26. unde iustus semper habet, propter quod veniam, à Deo petat, dicatque: *Dimitte nobis debita nostra; quia videlicet frequentius peccat, non quia semper peccat.* Cassianus verò & S. Gregor: hoc tantum apertè volunt, nullum esse sanctum, qui aliquando non labatur, saltem in leuia peccata; sapius tamen non labi, & sine comparatione plures esse in quouis eorum virtutes quàm vitia. Certè S. Greg: lib: 3. Dialog: c. 14. videtur affirmare de S. Isaaco, vnum quiddam tantum in eo reprehensibile fuisse, idq; hominum tantum fortasse in oculis, sic enim ait: *Qui cum virtute abstinentie contemptu rerum transeuntium, prophetie spiritu, orationis intentione, esset incomparabili*



ter præditus, vnum erat quod in eo reprehensibile esse videbatur, quod nonnunquam tanta ei letitia inerat, ut illis tot virtutibus, nisi sciretur esse plenus, nullo modo crederetur. Quod ex magna Dei dispensatione fit, plerumque enim, inquit, contingit, ut quibus maiora bona præstat, quedam minima non tribuat, ut semper eorum animus habeat, unde se reprehendat, quatenus dum appetunt perfecti esse, nec possunt (intellige sine omni imperfectione) & laborant in hoc quod non acceperunt, nec tamen elaborando prævalent, in his quæ acceperunt se minimè extollant, sed discunt, quia ex semet ipsis maiora bona non habent, qui in semetipsis vincere parua vitia atque extrema non possunt. Hinc est enim, quod perducto Dominus ad terram repromissionis populo, cunctos fortes atque potentes aduersarios eius extinguens, Philisteos atque Chananeos diutius reservauit, ut sicut scriptum est, experiretur in eis Israël: quia nonnunquam, ut dictum est, eis etiam quibus magna dona tribuit, parua quedam reprehensibilia relinquit, ut semper habeant, contra quod bellum gerant, & deuictis magnis hostibus mentem non erigant, quando eos adhuc aduersarij etiam minimi fatigant. Fit itaque, ut miro modo vna eademque mens, & virtute polleat, & ex infirmitate lascescat, quatenus & ex parte constructa sit; & ex parte se conspiciat destructam: ut per bonum quod querit & habere non valet, illud seruet humiliter, quod habet. Hactenus D. Gregor. Hanc eandem rationem reddit & S. Leo, *Serm: de ieiunio Pentec.* Cur Deus permittat inesse aliquod vitium, scilicet quod exterius prodeat, nec ab eo possit se liberare: *Licet enim*

donet,

donet, inquit, Deus sanctus suus, quotidianam diuinā gratiā victoriam, non aufert tamen dimicandi materiā: quia etiam hoc ipsa de misericordia protegentis est, qui naturæ mutabili, ne de perfecto prælio superbiret, semper voluit superesse quod vinceret. Indicat ergo hic S. aliquas culpas relinqui in Sanctis, duas ob causas: Prima est, ob maius meritum ipsorum, & virtutum exercitium, in eorum vitiorum resistētia ac lucta adhibita. Secunda, ob suarum virtutum custodiam, ne videlicet si vndiq; virtutibus splenderēt, in aliquā inciderēt elationē.

Notandum secundo, abuti solere homines aliquos, etiam Catholicos & doctos, imò & Religiosos, verum imperfectos, his quæ attulimus, tum ex S. Scriptura, tum ex SS. PP. testimonijs. Sed frustra isti subdolè in prædictis patrocinium suæ imperfectioni ac tepiditati quærunt, cum nunquam ē vitiorum cæno emergere studeant, nec virtutibus heroicis insudare adlaborent; & deniq; vt Scriptura, & SS. Patres, vehementer contra tepiditatem & negligentiam in quærenda perfectione inuehuntur: sic contra ad feruorem, & ad diligens studium quærendæ perfectionis, sollicitè adhortantur.

## C A P V T VI.

*Non consistit hæc perfectio in dono faciendi miracula, seu in gratia sanitatum, nec in alijs etiam omnibus donis, seu gratijs gratis datis, etiam collectivè sumptis.*

Per gra-

**P**er gratiam gratis datam, si spectemus non vocē, sed rē ipsam significatā, ex intentione SS. PP. & Theologorum scholasticorū, seu intentionē, aut designationem eorundem, quid per hanc vocem voluerint significare: intelligitur donum quodcunq; creatum, superadditū nostræ naturæ, & supernaturale, ac collatum per Christum gratis, & ex mera liberalitate in utilitatem solū proximorum, tanquam in finem. Per hoc enim solū hæc gratia distinguitur, à gratia iustificante, seu iustificationis, aut à gratia gratum faciente, quæ etiam gratis datur, tamen quia habet speciale nomen gratiæ iustificantis, quæ homini ideo datur, vt coniungatur Deo, siue formaliter, siue dispositiue, aut in aliquo alio genere causæ iustificetur, & perseveret in iusticia, non ipsa, sed reliqua dona Dei modo paulò ante explicato, seu beneficia, quæ non conferuntur in hunc finem, dicuntur gratiæ gratis datæ, ita vt nomine generico, vna quædam species gratiæ significetur, vt sapē cōtingit, sicut bruta significantur nomine animalis, licet hoc homini etiam conveniat.

Has autem gratias gratis datas, enumerat S. Paulus, 1. Cor. 12. his verbis: *Vnicuiq; datur manifestatio spiritus, ad utilitatem*, videlicet aliorum, per Christum tamen; (Collatio enim donorū Dei, Spiritui S. attribuitur; quæ tamen dona non confert ille, nisi per Christum, quia Christus illa meruit: ) *aliq; quidem datur sermo sapientiæ,*

per Spi-

per Spiritum S. id est à Spiritu S. alij datur sermo scientiæ, secundum eundem spiritum: alteri fides in eodem spiritu: alij gratia sanitatum, in vno spiritu: alij operatio virtutum: alij prophetia: alij discretio spirituum: alij genera linguarum: alij interpretatio sermonum. Hæc autem omnia operatur vnus atq; idem spiritus, diuidens singulis prout vult. Hactenus Apostolus. Magna sunt hæc & præclara 9. dona, quæ Deus supra naturam, ex mera liberalitate, dare solet hominibus in Ecclesia.

Est enim sermo sapientiæ, quo aliqui non ex literis quas didicerunt, vt inquit S. Ambrosius explicans locum Apostoli citatum, sed ex peculiari dono Spiritus S. res diuinas & sempiternas, quæ sunt supra captum hominum, ad aliorum vtilitatem explanant. Sermo scientiæ est, quo alij in Ecclesia Dei mores instruunt, & quid in quouis statu, aut modo viuendi liceat, quid nõ liceat; quid bonum, quid malum sit, & inter mala, quid leue peccatum, quid uero graue crimẽ, discernunt. Fidem præterea nostram Christianam confirmant, defendunt contra aduersarios, alios ad credendum inducunt, ac deniq; contradictoriẽ conuincunt, totumq; hoc ipsi sine vilo discursu & labore à Deo habent. Fides verò, quam numerat Apostolus, est, non illa virtus Theologica, fundamentum omnium virtutum: quã obiectis reuelatis à Deo propter auctoritatem ipsius assentimur, & ea credimus: sed vel donum, vt vult S. Thom: 2. 2. q. 8. & 9. quo

intelle-



intellectus, euidenter, sine discursu, & sine dependentia ab alia ratione priore assentiendi, ex solo impulsu diuino, obiecta fidei agnoscit esse credibilia, ita vt propter nullam rationem sit discendum ab illis, & hoc ipsum clarè alijs aperit; vel vt vult S. Ambr: & Anselm: super locū cit: Apost: donum Constantiæ ad confitendam fidem, etiam coram Principibus sæculi, & in medio tormentorum: quod fortasse intelligebat S. David, cū diceret Psal: 118. *Loquebar de testimonijs tuis in conspectu Regum, & nō confundebat.* Hoc verò donum ideò dicitur Fides, quia habet aliquam similitudinem cum fide, & quia ad fidem aliquo modo pertinet, id est ordinatur ad certitudinem fidei, maximè propter utilitatem proximorum. Gratia sanitatum dicitur, quæ ægris, sine adhibitis medicamentis, sed modo quodam miraculoso, & supra naturam, curatio & sanitas affertur. Operatio virtutum, quæ alia prodigia & opera mirabilia patrantur: sicut Moytes ictu virgæ, vt legimus, *Exod: 14.* mare diuisit; & Iosue imperio, vocis suæ, solem vt immobilis staret detinuit. Prophetia est, quæ ex diuina reuelatione, maximè futura nobis ignota prædicit. Discretio spirituum est, quæ homo qualitatem secretorum cordis intelligit, & quid sub specie boni sit, vel à proprio spiritu inuentum, vel à maligno spiritu immistum, vel simpliciter à Deo consultum, discernit; quod donum scimus habuisse S. P. N. I G N A T I V M,

& qui-

de quâ in modo adeo iubilum, vt ad dilecti-  
 dos varios animi motus, vnde scilicet proueni-  
 ant, nobis omnibus Regulas quasdam ac Cano-  
 nes tradiderit, ad quos, ipsos, tanquam ad infal-  
 libile perpendiculū quoddam, examinaremus.  
Donum linguarū est, quo Apostoli sancti alie-  
 na idiomata, & linguas ignotas, sine labore &  
 studio, sed beneficio Dei omnipotentis, & in-  
 telligebant, & loquebantur. Interpretatio de-  
 niq; sermonum est, qua diuinæ scripturæ, & ab-  
 diti earum sensus, miro modo, & ad captum  
 aliorum aptè admodum interpretantur. Hæ igitur  
 gratiæ, quia fideles, quibus eas Deus in Ec-  
 clesia sua confert, valde exornant, & apud po-  
 pulos illis honorem & authoritatem concili-  
 ant, ac quandam opinionem sanctitatis inge-  
 runt, sit vt vulgus aliorum quidem miraculo-  
 rum grâtiâs, sanitatum tamen maximè vt abso-  
 lutè perfectiones, sic ijs præditos, integræ & so-  
 lidæ perfectionis arbitreretur.

Sed hic error est; neq; enim in his perfe-  
 ctionis ratio naturaq; consistit, & quod magis  
 est, neq; hæc indicia sunt certa, & propria san-  
 ctitatis & perfectionis. Totum hoc euidenter  
 ostendunt illa quæ diximus, cap: 3. Nulla enim  
 harum gratiarum, imò nec omnes simul, sunt  
 sanctitas & beatitudo hominis, ac vita spiritua-  
 lis supernaturalis perfecta eiudem in hac vita,  
 neq; finis omnium nostrarum actionum, & qui  
 in potestate nostra sit, ac consequendus labo-

re nostro, non tamen sine auxilio Dei: ac proinde nec sunt perfectio, quam inquirimus. Nō esse verò hæc in nostra potestate, vel ex earum data explicatione, est manifestum. Possē verò ista dona subsistere sine vita spiritali, etiam imperfecta & inchoata, id est sine gratia sanctificante (ex quo sequitur multo magis posse sine perfecta & absoluta, quam nos inuestigamus, & quæ gratiam sanctificantem pro fundamento supponit:) Christus ipse palam apertèq; protestatus est dicens, Matth: 7. Multi dicent mihi in illa die; Domine, Domine, nonne in nomine tuo demonia eiecimus, prophetauimus, & virtutes multas fecimus: Et tunc confitebor illi, quia nunquam noui vos, discedite à me qui operamini iniquitatem. Quomodo ergo perfectio vitæ spiritalis, & sanctitas absoluta, in his donis constitui poterit, quæ nec vitam spiritualem præexigunt, & in spiritaliter mortuis, Dei ac sanctificantis gratiæ hostibus, possunt inueniri: & cum maxima iniquitate, quæ scilicet exclusionem à Regno Dei meretur, stare possunt: nec deniq; præmium & mercedem habent vitam æternam? Præclare S. Greg: expendit hæc eadem verba Christus scribens lib: 20. Mor: c. 8. & 9. super illud cap: 30. Quorum virtus manuum mihi erat pro nihilo, & vitæ ipsa putabantur indigni quæ explicat hoc pacto: Quia nimirum sententia Domini, quid datur intelligi, nisi vi in hominibus, charitatis, non autem virtutum signa debeant venerari. Vnde nunc S. Ecclesia,

etiam si

etiamsi aliqua fiant Hereticorum miracula, despicit; quia hæc sanctitatis specimen non esse cognoscit. Probatio quippe sanctitatis non est signa facere, sed vnumquæq; ut se diligere; de Deo autem vera cognoscere, de proximo verò meliora quam de seipso sentire. Nam quia vera virtus in amore est, non autem in ostensione miraculi, veritas demonstrat, quæ ait Ioan: 13. In hoc cognoscunt omnes, quia discipuli mei estis, si dilectionem habueritis ad inuicem. Qui enim, ait, in hoc cognoscimini, quia mei discipuli estis, si signa feceritis? Sed ait: si dilectionem habueritis ad inuicem, aperte indicat, quia veros Dei famulos, non miracula, sed sola charitas probat. Testimonium ergo superni discipulatus, est donum fraternæ dilectionis, quam videlicet dilectionem, quia omnes Heretici habere refugiunt, dum ab vniuersali Ecclesia vnitæ diuiduntur, iure de eis dicitur (scilicet à S. Iob, loco cit:) Quorum virtus manuum erat mihi pro nihilo. Et quia ad eadem signa, quæ exhibent, nulla humilitate concordant, recte subditur: Et vitæ ipsa putabantur indigni. Hæc ille. Diuus etiam Hieron: super eadem verba S. Matth: lib: 1. ita scribit: Prophetare, & virtutes facere, ac demonia eijcere, interdum non eius meriti est qui operatur, sed vel inuocatione nominis Christi hoc facit, vel ob condemnationem eorum qui inuocant, & vilitatem eorum qui vident, & audiunt, conceditur, ut licet homines despiciant signa facientes, tamen Deum honorarent, ad cuius inuocationem fierent tanta miracula. Nam & Saul 1. Reg: 10 & Balaam, Num: 23. & Caiphas, Ioan: 11. prophetarunt, nescientes quid dicerent: & Pharao, Gen: 41.



& Nabuch: Dan: 2. somnijs futura cognoscunt, & in Actibus Apostolorum filij Scauæ, cap: 19. videbantur eijcere demonia. Deniq; Iudas Apostolus, cum animo proditoris, multa signa inter ceteros Apostolos fecisse narratur. Hactenus D. Hieron. Accedit, quod multi sancti & perfecti fuerunt, vt D. August: Chrys: Athanasius, Nazianz: in quorum vitis nulla legimus miracula. Et de S. Ioanne Baptista, quo inter natos mulierum non surrexit maior, non scribitur quod signum fecerit aliquod. Iure igitur Christus Dominus ex possessione gratiæ miraculorum, & aliarum donorum gratis datorum, gaudentes Apostolos commonefecit, & gaudium illorum compressit: Ecce, inquit Luc: 10. dedi vobis potestatem calcandi supra serpentes & scorpiones, & super omnem virtutem inimici, & nihil vobis nocebit. Verumtamen in hoc nolite gaudere, quia spiritus vobis subiunguntur, gaudete autem quod nomina vestra scripta sunt in celis.

Et hanc causam puto esse, cur non incitet Dominus homines ordinariè ad quærenda hæc dona, & ab ipso postulanda: Ad perfectionem verò consequendam, nullus est qui à Domino non permoueat. Ac propterea & S. Paulus enumeratis his gratijs, non iubet vt eas cupiamus, aut æmulemur, sed æmulamini, inquit, charismata meliora. Et adhuc excellentiorem vobis viam demonstro: id est viam perfectionis, quam æmulari non est periculösium, quam postulare non est inane, quia id cupimus, id æmulamur, id po-

stulamus,

stulam  
nos ho  
ge vos p  
Match  
tus con  
Apost:  
ad Chri  
gna &  
solum i  
magno  
sum fui  
cunias  
Sed m  
perfec  
quoq;  
digna  
renda,  
us cam  
tibus,  
confer  
etiam  
stas co  
retico  
tionem  
stianæ  
sua (r  
virtus  
mirac  
sum, d  
uenire

stulamus, quod Deus nobis tuadet, & ad quod  
 nos hortatur, nimirum perfectionem: *Estote ergo  
 vos perfecti, sicut & Pater vester caelestis perfectus est;*  
 Matth: 5. Hæc ergo quærenda, hæc tota men-  
 tis contentione postulanda. Legimus in Actis  
 Apost: cap: 8. Simonem Magum conuersum  
 ad Christi fidem à S. Philippo, cum videret si-  
 gna & virtutes maximas fieri ab Apostolis, non  
 solum in admirationem raptum, sed & ardore  
 magno habendi has gratias gratis datas accen-  
 sum fuisse, insuperq; obtulisse SS. Apostolis pec-  
 unias, dicendo: *Date & mihi hanc potestatem, &c.*  
 Sed maiora sine comparatione sunt, quæ hæc  
 perfectio in viris perfectis, & per ipsos in alijs  
 quoq; operatur, vt maiore quoq; admiratione  
 digna sit, & ardentiore cordis desiderio inqui-  
 renda, maximè cum gratis & absq; argento De-  
 us eam studiosè & absq; hæitatione postulan-  
 tibus, ac manus operi admouentibus, promptè  
 conferre soleat. Et licet dona hæc gratis data,  
 etiam in inimicos occulto iudicio diuina maie-  
 stas congerere valeat: Sciendum tamen est, hæ-  
 rericos non posse facere miracula in confirma-  
 tionem alicuius sui erroris, cōtrarij fidei Chri-  
 stianæ: quia cum hoc sit falsitas, Deus virtute  
 sua (necessaria est enim & quidem primariò  
 virtus ipsius, seu omnipotentia ad faciendum  
 miraculum) concurreret ad testificandum fal-  
 sum, & ad decipiendos homines; quod illi con-  
 uenire non potest.

Quares. Si natura & essentia perfectionis in gratijs gratis datis non consistit, cur Ecclesia miracula ad Canonizationem Sanctorum, requirit? Respondeo, non omnino ab Ecclesia miracula exigi; sed quia supposita perfectione in viris pijs, non tamen in omnibus signa sunt sanctitatis, & indicia quædam cælestis conuersationis, optimo iure ea postulari. Vnde rectè D. Greg: Homil: 29. in Euang: Signa, inquit, & miracula sanctitatem ostendunt, non faciunt. Sic enim Deus vult amicos suos aliquos ornare, & mundo celebres reddere, sicut Reges terreni amicos suos honoribus conspicuos efficere cõsueuerunt. Alijs verò Sanctis Deus hæc non concedit, propter rationem superiori capite dictam. Et ne, vt ait S. August: lib: 83. qq. qu: 29. decipiantur infirmi, existimantes in his donis, maius quid positum esse, quàm in operibus iustitiæ, quibus vita æterna comparatur.

Quare autem Deus initio nascentis Ecclesiæ ad roborandam fidem recentem, voluerit fieri plura miracula: pulchrè S. Gregorius lib: 27. Moral: c. 24. super illa verba S. Iob, c. 37. Subter omnes cælos ipse considerat: Et scriptum est, inquit, linguas datas esse in signum, non fidelibus, sed infidelibus. vbi etiam quare S. Paulus Timotheum fidelem more medici, alimentis curet, i. c. 5. modico vttere vino; patrem verò Publij infidelem, Melitæ feбри laborantem, orando sanauerit, Act: 24. quia prior, inquit, intus viuebat, scilicet per fidem & gratiam, &c.

## CAPVTVII.

*Non est posita perfectionis substantia in tribus  
præcipuis Consilijs Euangelicis; Paupertatis,  
videlicet Castitatis, & Obedientiæ, Voto  
etiam licet solemni firmatis.*

**H**Æc tria præcipua esse consilia Euangelica  
certum est, cum ipsa vel sola, vel præci-  
puè non item alia, substantiam status Religiosi  
constituant, quæ ideò dicuntur consilia, sicut  
& reliqua, quia non sunt præcepta, sed in nostra  
voluntate posita; ac proinde nõ necessaria om-  
nibus ad salutem, vt ait S. August: *Serm: 61.* de  
tempore; vtilia tamen & proficua ad eandem.  
facilius & melius consequèdam, atq; ideò à Deo  
misericordissimo hominibus consuluntur. Con-  
stat hoc clarè ex verbis Christi Domini, Matth:  
19. *Si vis esse perfectus, vade; & vende omnia quæ ha-  
bes, & da pauperibus. Et, qui potest capere, capiat.*  
Quo modo loquendi non solet vti Christus D.  
nec Spiritus S. cum præceptum aliquod nobis  
proponit, verum absolūtè dicit: *Nisi penitentiam  
egeritis, omnes simul peribitis.* Et, *Nolite errare, neq;  
fornicarij, neq; idoli seruientes, neq; adulteri, neque  
molles, neq; masculorum concubitores, neq; fures, neq;  
auari, neq; ebriosi, neq; maledici, neq; rapaces, regnum  
Dei possidebunt;* 1. Cor: 6. Præcepta enim vni-  
uersis sunt necessariò seruanda, & sub poenæ  
æternæ interminatione proponuntur; consilia



verò omnibus liberè amplectenda, sub spe melioris mercedis suadentur: illa sunt via necessaria cunctis tendentibus ad patriam, hæc vero compendia, breuiora scilicet ad eandem, & securiora, libera tamen. Hæc sunt vita hominis quodammodo, quod Deus ipse traditis præceptis, indicare videtur, Deut: 30. *Considera*, inquit, *quod tibi proposuerim vitam & bonum*, id est, custodiam præceptorum, *& è contrario, mortem & malum*; id est, transgressionem illorum. nam per transgressionem præceptorum mortem incurrimus, sicut per observationem eorundem, vitam obtinemus. *Consilia* verò, vt docet D. Augustinus, lib: 1. de adulter: conuiu: c. 14. *sunt medicamenta*, quibus vita promissa à Deo conseruatur. Quod quamuis omnibus consilijs Euangelicis conueniat, potissimum tamen his tribus, quorū mentionem fecimus; sunt enim excellentiora alijs. Et ideò Christus Dominus, quia potissimum hæc suadebat hominibus, dictus est ab Isaia c. 9. Consiliarius.

Non potest tamen dici, substantiam perfectionis, quam inquirimus, in his tam arduis ac sublimibus consilijs positam esse. Quæ res quāuis probatione apud homines Religiosos, maxime Societatis, non egeret, tamen vt magis pateat nobilitas & excellentia perfectionis, & altior esse res his ipsis consilijs agnoscatur, adferam duo argumenta. *Primum est. Quia* omnibus Religiosis, qui se votis etiam propter maius

meritum,

meritum, ad hæc consilia seruanda alitrinxerūt, suadetur, vt perfectioni quærendæ insistant, quod & tenentur illi præstare ex vi status Religiosi, vt infra videbimus: ex quo manifestè satis colligitur, substantiam huius perfectionis in illis tribus consilijs non consistere, aut collocandam esse. Alterum. Consilia hæc, & custodia, seu observatio eorum, non sunt finis vitæ spiritualis perfectæ, quam muneribus huius vitæ comparare contendimus, ac proinde iuxta ea quæ superius vidimus, non possunt esse perfectio hæc quam inquirimus. Assumptum nostrum patet ex verbis Christi, *Matth: 19.* addita expositione SS. Patrum. Adolescenti enim quærenti ab eo, *Quid faciendo vitam æternam possidebo?* & affirmanti intrepidè, se omnia mandata, quorum custodiam ad eius consecutionem Saluator dixerat, à iuuentute seruasse, ac propterea rursus vrgenti, quid sibi ad assequendū præmium cæleste deesset: Respondit: *Si vis perfectus esse, vade, & vende quæ habes.* Ac si dicere vellet: *Si non es contentus mediocritate perfectionis, quæ est in communi vita, & in observatione mandatorum Dei, sed aspiras ad finem totius legis, scilicet ad plenam perfectionem; perfectionis impedimenta remoue, diuitias videlicet & opes relinque, sic enim postmodum ipsam assequeris.* Clarissimè hoc indicat D. August: *cap: 121 in Enchirid.* Consilia nimirum, & custodiam illorum esse media, & instrumen-

ta ad consequendam perfectionem, seu finem  
vitæ spiritualis perfectæ in hac vita: *Quacumq;*,  
inquit, *vel mandat Deus, ut v. g. non Mechaberis, &c.*  
*vel quacumq;* speciali consilio suadet; ut v. g. Bonum  
est homini mulierem non tangere, &c. tunc rectè fiunt,  
cum referuntur ad Deum, tanquam ad finem (quia sci-  
licet propter eum fiunt) & ad diligendum proximum  
propter Deum. Callianus verò Collat: 1. cap: 7.  
Consilia hæc dicit esse similia instrumentis ar-  
tis, quæ non sui gratia, sed finis artis causa pa-  
rantur, sic & illa, gratia perfectionis. Verba  
illius sunt: Ob hoc qui utensilia cuiuslibet artû instrue-  
re sibi met ac præparare festinat, non ut ea possideat otio-  
sa, nec ut emolumentum illius fructum, qui speratur ex  
ipsis, in nuda instrumentorum possessione constituat; sed  
ut eorum ministerio peritiam finemq; illius disciplina, cu-  
ius hæc adiumenta sunt, efficaciter apprehendat. Igitur  
ieiunia, vigilia, meditatio scripturarum, nuditas, ac  
priuatio omnium facultatum, (ecce consilium pau-  
pertatis) non perfectio, sed perfectionis instrumenta  
sunt; quia non in illis consistit disciplina illius finis, sed  
per illa peruenitur ad finem. Clariùs verò cap: 6.  
Non statim perfectio contingit nuditate ac priuatione  
omnium facultatum & dignitatum, sed cordis puritate,  
hoc est, corde intacto à cunctis perturbationibus. Hæc ille.

Patebit autem hoc clariùs, discurrendo  
singillatim per hæc tria consilia. Primum enim  
abdicatio scilicet voluntaria omnium rerum  
temporalium propter Deum, & perfectæ custo-  
dia huius consilij, liberat nos tantum à laqueis

in quæ

in quæ incidunt, qui teste S. Paulo, 1. Tim: 6. diuites fieri volunt: hinc verò non continuo sequitur, peruenisse iam nos ad perfectam Christi sequelam, in qua vel consistit perfectio nostra, vel hæc ad eam requiritur: Sicut non eo ipso quo aliquis à compedibus liber factus est, iam ad patriam peruenit & ad domum; sed itineris labores exhauiendi sunt, & alia præstanda, quæ ad locum destinatum consequendum conducunt. Confirmat hoc S. August: lib: 50. Homil: hom: 34 c. 8. explicans illa verba: Si vis perfectus esse, vade, &c. Iam venditis omnibus meis, & distributis pauperibus, nonne perfectus sum? Quid opus ut te sequar? Sequere me, ut discas, quoniam mitis sum & humilis corde. Potest enim quisq; vendere omnia sua, & dare pauperibus, nondum tamen mitis esse corde & humilis, & nec sequi Christum, id est, imitari. Idem clarè docet & D. Hieron: lib: 3. in Matth: ad c. 19. Non sufficit ad perfectionem vendere totum, quod habet, & dare pauperibus, nisi post contemptas diuitias Saluatorem sequatur, id est relictis malis faciat bona. Facilius enim sacculus contemnitur, quam voluptas. Multi diuitias relinquentes, Dominum non sequuntur: sequitur autem Dominum qui imitator eius est, & per vestigia illius graditur. Et infra ibidem: Centuplum & vitæ æternam non esse Apostoli promissa, quia omnia reliquerunt; hoc enim & Crates fecit Philosophus, & multi alij diuitias contempserunt: sed quia Christum secuti sunt, quod opus Apostolicum est, opus reuera absolutum & perfectum. Haftenus ille. Ad-

de ex D.



de ex D. Thom: Opus: 18. c. 7. vbi non solum dicit, Paupertatem non tam perfectionem censendam esse, quam viam ad perfectionem; sed etiam non esse viam absolute necessariam. Docet enim Abrahamum perfectionem ad quam inuitabatur a Deo, scilicet perfectionem simpliciter, Gen: 17. *Ambula coram me, & esto perfectus*; assecutum fuisse, licet diuitias nunquam abiecerit, nec opulentissimam familiam deseruerit. D. etiam Prosper testatur, plurimos sanctissimos Episcopos, redditus amplissimos Ecclesie possidendo, itatum perfectionis tenuisse. Secundum vero consilium, id est Castitas etiam Angelica, & virginitas purissima, illud tantum teste S. Tho: 2. 2. q. 152. ar: 2. confert hominibus, vt melius contemplantur veritatem, & cogitent quæ Dei sunt, & magis ei vniantur, vt testatur Apostolus, 1. Cor: 7. *Mulier innupta & virgo, cogitat quæ Domini sunt, vt sit sancta corpore & spiritu.* Deniq; vt melius orent; quamobrem etiam coniugatis suadetur ibidem ab Apostolo abstinere ad tempus, vt vacent orationi. Medium est igitur castitas ad magis cogitandum de Deo, & melius orandum, ac illi adhærendum, deniq; ad eum amandum; ac proinde ipsa non est perfectio. Imò Castitas destituta alijs virtutibus, pro nihilo reputatur à Deo, vt testatur D. Bernard: Ser: 2. super Missus est: *Potest*, inquit, *placere humilitas, quæ deplorat amissam virginitatem: sine humilitate nec virginitas Maria placuisset.*

Et capit:

Et epist: 42. *Castitas vt alicuius pretij sit, cum charitate est coniungenda.* Tertium tandem & vltimū consilium, quo propriam voluntatem abnegamus, & nos ac omnia nostra, prælati voluntati, propter Deum perfectè subiicimus, idè suadetur, ne erremus in via perfectionis, & vt obediendo quæramus perfectionem, ac tandem eam cōsequamur. Quod etiam verba Christi, *Luc: 14.* videntur indicare: *Si quis venit ad me, ait Christus, & non odit patrem suum, matrem, filios, fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, id est, propriam voluntatem, quod fit per obedientiam, non potest meus esse discipulus.* Medium scilicet ponit ad perfectionem, etiam Obedientiam.

Ex his clarè patet, neq; etiam in perfectissima obseruatione horum trium consiliorum, naturam perfectionis consistere.

## C A P V T VIII.

*Multum profunt tria prædicta præcipua consilia Euangelica, ad Perfectionem consequendam.*

**V**Idimus capite præcedenti, ex sententia SS. Patrum, hæc tria consilia Euangelica, esse instrumenta perfectionis acquirendæ. Ostendamus in præsentia, non esse qualiacunq; instrumenta, sed aptissima & validissima præ alijs.

Primò. Triplicia sunt bona hominis in mundo, alia fortunæ, alia corporis, alia animi;

Omnia

omnia autem hæc maximo sunt nomini impedimento ad perfectionem, quia sunt onera & occasio peccati, & propterea homo priuat se illis, & exonerat, vt facilius ac expeditius perfectionem consequatur. Excutit autem hæc onera tribus his consilijs, quæ illis ex diametro repugnant, & circumciditur ab his, ex omni parte, per has tres virtutes; per Paupertatem voluntariam, bonis fortunæ, diuitijs scilicet, & alijs rebus externis; per Castitatem bonis corporis, corpore videlicet proprio, ac amore inordinato eiusdem, & parentibus: denique per Obedientiam bonis animi quodammodo exuitur, animum enim proprium cum principibus facultatibus, intellectu & voluntate per Obedientiam perfectam, penitus abnegat, vt proinde sine sacrilegij nota, hæ res appeti ac vsurpari non possint.

2. Ad perfectionem præterea requiritur, vt se homo totum tradat Deo, & omnia impedimenta quæ hanc donationem impedire possent, remoueat: vtrumq; autem hoc consequitur per has tres virtutes, per quas & tradit se ei totum, & consecrat irreuocabiliter, cum animam, corpus, & res externas, per Obedientiam, Castitatem, & Paupertatem, dedicat: si quidem necessario hæc vniuersam bonorum congeriem continent, ac complectuntur.

3. Radix omnium malorum est cupiditas, i. ad Timoth: 6. hæc autem ad tria capita reuocatur, ad

Luxu-

Luxuriam, Auaritiam, & Superbiam; quæ vitia orbem vniuersum impio triumuiratu oblederunt; quia omne quod est in mundo, aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ; 1. Ioan: 2. qui sunt fontes omnium impedimentorum acquirendæ perfectionis; hos verò obstruunt & exsiccant tria illa consilia: concupiscentiam enim carnis Continentia comprimit; concupiscentiam oculorum Paupertas eneruat; superbiam vitæ Obedientia mortificat, atq; extinguit.

4. Paupertas, Castitas, & Obedientia, sunt semina aliarum virtutum moralium, quibus possidetur perfectio; & ipsæ hæ virtutes valde optant hæc ipsa consiliorum opera, tum vt ipsæ sint, tum vt oriantur ab illis; deniq; vt fructum afferant copiosorem.

5. Perfectio has tres virtutes maximè amat, quia his homo verè Christum imitatur.

6. Hæc tria immunditiam sæculi à corde abstergunt, & hominem totum ad superna consideranda & desideranda, quod requiritur ad perfectionem, sustollunt.

7. Puritas cordis requiritur ad perfectionem; hæc haberi potest per Castitatem, imò & Paupertatem.

8. Incorruptio facit hominem proximum Deo, & quò quis proximior Deo, eò incorruptior: hoc verò requiritur ad perfectionem, quia hæc consistit in similitudine cum Deo. In-

corru-



corruptio vero potest haberi per Castitatem.

9. Conformitas cum voluntate Dei, idem, scilicet velle, & idem nolle, requiritur ad perfectionem; hoc autem habetur per Obedientiā.

10. Facilius mens leuatur ad Deum per Paupertatem, & propterea illam vocat D. Bernardus, pennam seu alam, qua ad cælum eleuamur.

11. In via perfectionis manu duci oportet, quia difficilis est, ignota, periculosa, & lubrica. Paupertas est manu ductrix ista, secundum D. Bernardum, item Obedientia.

12. Paupertas est calcar ad pietatem, quam præsupponit perfectio; pædagogus est pietatis paupertas, inquit D. Basilus.

13. Facilius in Paupertate voluntaria pugnat cum dæmone. Hinc D. Gregorius ait: Sicut nudus est diabolus, ita nudum oportet esse eum, qui cum eo pugnat; Hom: 32. in Euang. Perfectio autem siue pugna, imò maxima & continua cum dæmone, non habetur.

14. Sunt etiam hæc consilia efficacia media, ad ipsa præcepta melius custodienda, quod requiritur ad perfectionem, vt per se patet, & experientia docet.

## C A P V T IX.

*Multominus consistit substantia perfectionis in alijs consilijs Euangelicis, inferioribus, vel in exacta obseruatione præceptorum Decalogi.*

Ex dicti

**E**X dictis cap: 7. à fortiori patet, naturam perfectionis non esse constitutam in alijs inferioribus consilijs Euangelicis, neq; in exacta observatione præceptorum Decalogi, aut quorūlibet aliorum præceptorum moralium. Multò enim magis hæc consilia, & præcepta omnia, (vno fortassis excepto Charitatis, de quo infra) sunt tantum media ad perfectionem. Finis enim præceptorum est Charitas, ac proinde perfectio, 1. Tim: 1. Ergo illa sunt media, quanquā inferiora præcedentibus, media inquam remouentia impedimenta cōtraria Charitati, & perfectioni, videlicet peccata, quæ illam vel tollunt, vt mortalia, vel diminuunt feruorem & decorem illius, vt peccata venialia. Docet hoc totum D. Thom: 2. 2. q. 184. a. 3. & confirmat ex D. Aug: in Enchirid: c. 12. & Cass: collat: 1. c. 7. Hec enim, inquit, omnia, impedimenta tantum perfectionis remouent, & ideo illis seruandis insistimus, vt perfectionem assequamur. Quid quod observatio horum præceptorum, quoad substantiam suam potest esse sine ipsa vita spirituali, id est Gratia, & Charitate, vt docet D. Tho: 1. 2. q. 100. a. 10 & cum eo alij Theologi, sine qua perfectio nequit esse, quomodo enim perfecta sanitas esset?

## C A P V T X.

*Explicatur sententia quorundam Neothericorum, de natura & substantia perfectionis; & refellitur.*

**S**pirituales quidam viri Neotherici, videntes in his omnibus, quæ hæcenus reiecimus, non posse consistere naturam ac substantiam perfectionis, cum nihil aliud superesse illis videretur, quod in nobis sit, & non pari ratione excludi à ratione perfectionis debeat, constituerunt illam, vt docet noster Ioan: Crombe: lib: 1. de studio perfectionis, cap: 30. & ostendit ex Theologia illorum mystica, constituerunt, inquam, in Inactione, seu peculiari quadam actione increata Dei, delapsa in essentiam animæ nostræ, Deo prorsus derelictæ, vt de ea ipse quod libuerit faciat. Qui actus diuinus infinitus, vbi in animam illapsus est, omnem actus nostri imperfectionem pellit, regnatq; perfectio, quæ in actu nostro consistere non debet, eò quod plus æquo per illum bonum nostrum appetamus.

Atque ita Inactio duo includere videtur. Primò, exclusionem omnis nostræ actionis tãquam imperfectæ, & obnoxie cupiditati amoris proprii; vt Inactio idem sit, quod non actio, seu negatio actionis. Secundò, soliùs Dei actionem, in animæ nostræ essentiam illapsi ibique agentis. Hanc ergo Inactionem, volunt esse finem omnium nostrarũ actionum, etiam perfectissimarum, per quas disponimur ad ipsam, ac proinde veram perfectionem. Explicant hoc illi similitudine pueri, brachijs paternis contineri, portariq; gestientis: duo enim sunt in hoc

puero,

puero, primum, desiderium dictum, & consensus dum rapitur amore ac brachijs paternis, secundum, actus ipsius patris filium tenentis, &c.

Existimat Crombet. hos Doctores venisse in hanc sententiam, ex illa altera quorundam Theologorum scholasticorum, qui beatitudinem nostram futuram in altera vita, constituent in vnione quadam increata essentiae diuinæ, cum essentia animæ nostræ, quam vnionem vocant illapsum. Sed vt illa meritò à communi scholasticorum sententia rejicitur, ita & hæc, propter easdē rationes. Par enim ratio vtriusq; ; cuius refutatio absoluta, licet ad scholas Theologicas ablegari debeat; adferam nihilominus aliqua faciliora.

Primò, quia hæc sententia, non est communis, sed noua; Secundò, quia contraria sententiae sanctorum Patrum, qui in alio constituent substantiam perfectionis, vt videbimus infra. Videtur verò etiam impugnare eam S. Aug. lib: 2. contra Maxim: cap: 12. Cum dicit, inquit, Dominus, esote perfecti, sicut & Pater vester celestis perfectus est: non vult illos Deo in vnitate naturæ coniungere, tanquam illorum & illius vna eademq; sit natura; sed perfectos vult esse in sua natura, sicut Deus perfectus est in sua, quamuis in diuersa, non in vna. Tertiò, sequerentur hæc duo, vnumquemq; hominem perfectum esse, & perfectionem amitti non posse, quia Dei actus infinitus nunquam, potest non esse præsens essentiae animæ nostræ,



sicut neq; ipse Deus. Quarto; Concilium Trident. contra Lutherum & Oliandrum, *Sess: 6. can: 10.* docet, nos non esse formaliter iustos per iustitiam extrinsecam nobis, id est non inhærentem, ergo nec perfectos, &c. par enim utriusq; est ratio. Et quia perfectio hæc vel includit illam iustitiam, vel ipsa etiam est absoluta & perfecta nostra iustitia, sicut est absoluta & perfecta sanctitas: Illa verò Inactio non est in nobis sed in Deo, ac proinde non potest esse nostra perfectio. Quinto; perfectio debet esse in nostra potestate, & debet esse clara, obuia & perspicua, ut ab omnibus appeti possit, alioquin, maximè Tyrones, despondent animum solâ ignotæ perfectionis recordatione. Inactio verò explicata non est in nostra potestate, & pluribus saltem incognita, obscura, ac difficilis intellectu, imò lectis multis explicationibus illius, vix constat quid sit. Deniq; nunquam nos ad talem perfectionem excitat sacra Scriptura, SS. Patres, ipsa demum Ecclesia, sed ad bene agendum, id est ad perfectionem consequendam. Non potest igitur consistere illa, in Dei solius operatione increata. Dices: Quid si quis doceret Inactionem hanc esse actionem solius Dei, sed creatam? Respondeo, contra hunc quoq; facerent argumenta allata: præter tertium & quartum.

## CAPV. T. XI.

*Expenditur sententia eorum, qui perfectio-  
nem absolutè constituunt in Charitate Dei,  
& sola.*

**M**ultorum hæc est sententia; quæ tamen,  
absolutè ita prolata, non tantum dubia  
est, sed etiam à veritate aliena.

Duplex enim, primo secundum omnes  
Theologos est Charitas Dei, quæ idem est quod  
dilectio seu amor Dei: dilectio autem, & amor  
circa Deum duplex quoq; esse potest, concupi-  
scentiæ scilicet & benevolentia: per primam  
diligimus Deum, ut nobis bonus est, seu ut est  
nostra beatitudo obiectiva: per secundam verò  
ut est bonus in se, & secundum se, hoc est, qua  
volumus illi bonum, quatenus illius bonum  
est. Quæ duæ dilectiones hoc differunt, quòd  
posterioris formale obiectum est bonitas abso-  
luta, qua Deus est bonus in se: Prioris verò, bo-  
nitas Dei veluti respectiva, id est cum respectu,  
qua bonus est nobis. Meminit huius utriusq; di-  
lectionis, inter alios, Divus Bernard: Tract: de  
diligen: Deo, circa finem, ubi sic habet: Alius,  
inquit, Deum diligit, quia nobis bonus est; Alius quia  
simpliciter bonus est. Prior mercenarius est & cupit sibi;  
posterior Filius est vel filialis, & defert patri. Prior pro-  
pter se, id est propter suum commodum agit. Sola que  
in Filio est charitas, non quarit quæ sua sunt. Hæc ille.

Priorem dilectionem docent Theologi cum Diuo Thom. 2. 2. q. 17. posse oriri ab illa virtute, quæ vocatur Spes. Posteriores verò à Charitate sic dicta ex vñ Ecclesiastico & SS. Patrū, quæ distincta est omnino re virtus à Spe, vt ijdē asserunt cum Diuo Thom: 2. 2. q. 23.

Vtraq; verò hæc dilectio Dei, tam concupiscentiæ, quàm beneuolentiæ seu amicitia cū Deo, potest esse & naturalis, & supernaturalis, id est, fieri ab homine & viribus proprijs, & non proprijs, nisi auxilio supernaturali Spiritus sancti confortentur, vt ijdem locis cit: explicant & docent.

Cū igitur tam variæ sint hæc dilectiones seu Charitates, dubia est sententia, cū absolute profertur de charitate, quanam earum sit perfectio quam inquirimus, vt per se patet. Sed nec vera esse potest. Primò quidem; quia perfectio res est supernaturalis, vt vidimus cap: 3. cū sit absoluta hominis & perfecta vita spiritalis. Neutra igitur Caritas seu dilectio tam concupiscentiæ quàm beneuolentiæ naturalis potest esse perfectio. Secundò, amor concupiscentiæ etiam supernaturalis ad virtutem Spei Theologicam pertinet, vt vidimus. Ex hac enim nascitur, sicut spes adipiscendæ suo tempore beatitudinis, ita & intentio & amor eiusdem, ac deniq; timor non acquirendæ. Virtus autem spei etiam Theologicæ, potest esse in peccatoribus, vt docent Theologi in 2. 2. & ex-

perientia,

perientiā patet. Et deniq; Concilia asserunt: est enim actus Spei, dispositio ad iustificatio- nem. At peccatores cū perfecti dici nequeāt, quomodo in eis reperiri dicenda erit perfectio, quam inquirimus? nullo modò; longè enim ab illa absunt. Accedit quod talis amor etiā supernaturalis, sit mercenarius, vt ostendimus etiā ex S. Bernardo. Quomodo verò in tali amore, perfectio res tam nobilis & eximia cō- stituetur; cū talis amor solus, ne quidem ad saluandum hominem sufficiat. Tertiò, Amor quoq; beneuolentiæ erga Deum, etiā super- naturalis, quo scilicet Deus diligitur propter se, quatenus est autor rerum supernaturalium, & ita diligitur, vt nihil admittat contrarium dilectioni ipsius, nec anteponat vel æquet ami- citiæ eius, qui amor ad tertiam virtutem Theo- logicam Charitatem pertinet, vt vidimus: hic inquam, amor, potest esse etiā in imperfectis, & in incipientibus, qui vix aliquas virtutes ha- bent, & qui, iam iam, ex grauissimo cæno pec- catorum mortalium, virtute sacramenti emer- serunt: quos, quis simpliciter perfectos esse di- cet? ac proinde perfectio quam inquirimus, etiā in tali amore constitui non potest. Dixi, quā inquirimus, quia quòd talis amor, sit aliqua perfectio, negari non potest; vt patet ex ijs quæ diximus, cap: 3. de virtutibus moralibus. Et in- dicat D. Ioannes 1. Epist: cap: 2. *Qui seruat ver- bum eius, verè in hoc charitas Dei perfecta est. Nih-*



ominus tamen talibus etiam dicitur: *Si vis perfectus esse, vade, &c.* quod signum est, Charitatem hanc, hoc modo etiam acceptam, esse viam ad perfectionem in hac vita acquirendam. Quarto, Charitas etiam modo explicato accepta, cadit sub præceptum; est enim omnibus præcepta, omnes obligat, vniuersos ipsa astringit, & in vtraque lege est, primum est & maximum mandatum de ea, ut docuit Christus Dominus Mat: 22. ac proinde implendum est ab vnoquoque hoc præceptum ad euitandum peccatum mortale, ut docet S. August. in lib: de Perfectione iustitiae. Non possunt igitur huic Charitati, ut sic, perfectionis nomen & tituli tribui, quæ ex se libera esse debet, seu in libera nostra voluntate, & non præcepta omnibus ut videbimus cap: 21. Quinto & ultimo: repugnat quoque hæc sententia auctoritati SS. Patrum, ut patet cap: 13. & 15.

## C A P V T XII.

*An Charitas Theologica, iudicio Sanctorum Patrum, sit Perfectio quam inquirimus.*

Constans est & vnanimis sententia Sanctorum Patrum, perfectionis naturam ac substantiam in Charitate Theologica consistere. Hoc igitur ex mente eorundem in præsentia videamus.

Clemens Alexandr. describens 4. Stromatum, virum simpliciter perfectum, sic ait:

*Qui au-*

Qui autem est perfectus, propter Charitatem omnia sustinet, omnia sustinet, non ut homini placens, sed ut Deo. Idem quoque 7. Strom. dicit, ei competere perfectum esse, qui usque ad mortem omnia ex Charitate sustinet, & martyri coronam obtinet. Qui, inquit, omni vera religione recte vitam instituerit, maximam inter homines dignitatem consecutus, nec sic quidem eo perueniet, ut dicatur in carne perfectus, quoniam hanc appellationem praecipit vitae finis, eum qui est martyr ex cognitione, ut perfectum opus ostenderet. sanguine per Charitatem ex cognitione perfectam benigne donato emittens spiritum; beatus autem hic fuerit ut iure perfectus vocetur, ut sublimitas potestatis Dei sit, & non ex nobis, ut dicit Apostolus, 2. Cor: 4. Idem docet S. Aug: de Verb: Apost: serm: 17. Non vult, inquit, Ecclesia, ut pro Martyribus oretur. Certarunt enim illi contra peccatum usque ad sanguinem. Quibusdam vero adhuc imperfectis, & tamen ex parte iustificatis ad Hebr: 12. dicit Apostolus. nondum enim usque ad sanguinem pugnavisti, aduersus peccatum pugnantes. Si ergo illi nondum usque ad sanguinem, procul dubio alii qui usque ad sanguinem. qui usque ad sanguinem & vitis SS. Martyres, de quibus lectio S. Iacobi Apostoli, c. 1. Omne gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis: perfecti iam dicuntur, qui etiam possunt dicere ex Psal: 25. Proba me Domine & tenta me. Sci- entes, inquit, quia tribulatio patientiam operatur, patientia autem opus perfectum habet. quid addi potest ut opus perfectum habeatur? Hæc ille hic, & lib: 2. de doctr: Chri: c. 22. sic ait: Tunc optimus est homo, id

est, perfectus absolute, cum tota vita sua pergit incommutabilem vitam, & toto affectu inheret illi. Certum autem est, nos adherere toto affectu Deo, per Charitatem Theologicam. Si enim quilibet amor, ut docet D. Hierotheus apud D. Dionysium l. de diu: nom: c. 4. p. 2. est virtus vnitiva, quanto magis charitas Theologica? Quid namque tenacius hoc glutine, inquit S. Bernard. term: 79. in Cant: Charitatem intelligens, quod nec aqua eluitur, nec ventus dissolvitur, nec scinditur gladius. Denique, aquae multae non potuerunt extinguere Charitatem. Idem docet Richardus de gradibus Charitatis, c. 50. & ipse D. Augustinus l. 8 de Trinit: c. 10. Amor est quasi vincula quaedam duo aliqua copulans, amantem scilicet & quod amatur. Item secundum eundem, amor est gluten, nam ubi nos legimus Psal: 62. Adhaesit anima mea post te, S. Augustinus legit, agglutinata est anima mea tibi, ex quo probat, Charitatem esse gluten, quo unimur Deo & proximis. D. Chrysostomus l. de incomprehensibili Dei natura, hom: 1. propterea vocat Charitatem honorum omnium radicem & parentem. Denique D. Thomas l. de perfect: vitae spirit: c. 20. expressè sic habet. Primum igitur & principaliter consistit spiritualis vitae perfectio in dilectione Dei, secundario in proximi dilectione. Alia Patrum testimonia circa hanc rem sequi cap: adferemus.

## CAPUT XIII.

*Non constituunt Sancti Patres integram perfectionis essentiam in Charitate Theologica nudè & absolutè sumpta.*

Certum est Sanctos Patres, cum perfectionis essentiam in Charitate constituunt, non intelligere hoc de Charitate Theologica nudè & absolutè sumpta. Primò: quia ipsi iustos etiam, qui tales sine Charitate Theologica esse non possunt, iuxta eorundem sententiam, incitant ad perfectionem consequendam: deinde, quia aliqui eorum, qui ex professo aliquid de perfectione scripserunt, clarissimè testantur, eam non in quacunque charitate Theologica consistere. Audiamus aliquorum ex illis testimonia.

S. August: in Epist: 1. S. Ioan: Tract: 9. sic ait: Nunquid mox ut nascitur Charitas iam perfecta est? ut perficiatur, nascitur; cum fuerit nata, nutritur; cum fuerit nutrita, roboratur; cum fuerit roborata, perficitur; cum ad perfectionem venerit, quid dicit? Mihi vivere Christus est, & mori lucrum: & Optabam dissolui, & esse cum Christo. Idem lib: de spiritu & littera, triplicem docet esse Charitatem Theologicam: Incipientem, quæ in iustificatione infunditur: Proficientem, quæ ab eo tempore usque ad vitæ occasum operatur: Perfectam, quæ post hanc vitam in patria consummatur. Tractatu verò 5. in Ioan: easdem Charitates aliter explicat, &



cat, & cum eo D. Thom: 2. 2. q. 24. a. 9. & alij Scholastici. Incipiens est, quæ vitijs & tentationibus primum irruentibus, omni animi conatu repugnat. Proficiens verò, quæ magna ex parte superatis vitijs, virtutibus acquirendis rota incumbit. Perfecta demùm, quæ quietem assecuta, profligatis tentationibus periculosis, adeptaq; facilitate ad actus virtutum exercendos, amorì diuino, ac cælestium rerum commentationi, arduisq; ad Dei gloriam facinoribus subeundis feruenter intendit. Deniq; idem S. August: lib: 80. qq. q. 36. illam Charitatem ait esse perfectam, & in ea perfectionem consistere, quæ omni caret cupiditate: *Charitatis*, inquit, *venenum est spes adipiscendorum, aut retinendorum temporarium; nutrimentum eius est imminutio cupiditatis, perfectio nulla cupiditas.* Similia habet D. Bernar: *Serm: 2. de Felto S. Michaëlis.* Itaq; ex sententia horum trium SS. tunc *Charitas* est perfecta, quantum in hac vita esse potest, quando ablata inordinatâ passionum cupiditate, expedita est ad exercitium suarum actionum; quando scilicet exercitio virtutum ita minuitur inordinatio passionum, vt iam non sit impedimentum vllum ex his, quæ à corpore mortali fieri possunt; in quo scilicet statu quamuis aliqua peccata venialia, ante plenam aduertentiam rationis oriantur, tamen ex plena consideratione non admittuntur, quia non sunt passionēs inordinatæ, quæ superent talis Charitatis inclinationem.

Tres igitur

Tres igitur secundum hos Sanctos, gradus seu status, possunt convenire Charitati in hac vita.

1. Ex quo inordinatio passionum nondum est diminuta per consuetudinem virtutum contrariarum. Et hæc Charitas, seu status illius, est incipiens, & iustorum incipientium. 2. Quando ea inordinatio passionum notabiliter est diminuta, non tamen extincta, eò modo, quò in hac vita mortali extingui potest: & tunc Charitas est proficiens absolutè, & status iustorum proficientium absolutè. 3. Quando inordinatio, seu inclinatio passionum, per contrariam, honestam consuetudinem, maxima ex parte iam exarmata est, & compressa: & tunc Charitas est perfecta absolutè, quantum in hac vita esse potest, hoc insuper, (affirmante D. August: l. c.) efficiens, ut homo quantumvis sit perfectus, existimet se longè esse à perfectione, & dilectione, quæ Deo debetur.

D. etiam Thomas in Opusc: 18. de Perfectione, cap: 3. 4. & 6. tractans hanc eandem questionem: an Charitas Theologica sit perfectio nostra, docet non omnem sibi hoc nomen vindicare posse. Sunt enim eius, inquit, gradus 4. Primus gradus est, diligere Deum quantum in se potest diligere, atq; ad eò amore infinito. Hæc Charitas perfectissima est; sed soli Deo tantum competit. Secundus est, diligere Deum, quantum creatura potest eum diligere, ut de eo semper actu cogitet: in eum sine intermissione per affectum feratur, & ne primos quidem motus contra

Deum

Deum sentiat. *Hæc Charitas perfectissima est; non tamen competit viatoribus, sed beatis: & ad hoc alludens, Apostolus dicebat ad Philip: 3. Non quod iam acceperim, aut perfectus sim: quia scilicet talem Charitatem non habebat. Tertius gradus est, cuius mentionem fecimus cap: 11. diligere videlicet Deum, ut nihil æque aut magis, quam Deum qui diligit; & hic reperitur in omnibus iustis etiam imperfectis. Quartus & ultimus; diligere Deum modo explicat paulo ante in 3 gradu, ex sententia D. August: &c. ita tamen ut iam à se remouerit creatura rationalis omnia diuini amoris impedimenta, & totam se Dei obsequio consecraret: & hæc Charitas perfectissima est in hac vita. Venerabilis Beda in Plal: 36. initio, sic de eadem re scribit: Sunt in Corpore Christi duo genera: scilicet perfectiores boni, & minus perfecti, quos charitate distinguit, maiore & minore. D. Bernard: Serm: 19. in Cantica, docet: iustas animas quasdam esse adolescentulas, quæ prout capiunt diligunt: quasdam esse sponsas Christi, id est perfectas, quæ plus diligunt; quem amorem de diligendo Deo, vocat montem, & montem Dei excelsum. Rupertus quoq; lib: 6. in Cant: Cantic: 6. quasdam animas iustas, asserit concubinas esse, quasdam verò Reginas. Priores sunt, quæ licet ament Deum amore beneuolentiæ, tamen non sunt eius perfectionis, ut supra præceptum velint addere consilium, scilicet hoc, ut relictis omnibus, solum sequantur hunc dilectum; habentes quidem in fundamento Christum, sed nihilominus amantes aliqua quæ huius mundi sunt. Posteriores verò illæ sunt, quæ perfecta Charitatis sunt, in*

eo vide.

eo videlicet ; quod eundem affectum sequentes , nihil terrenum , sed ipsum solum querunt : nec propter metū gehenne , sed propter amorem vite eterne peccatum fugiunt , virtutemq; amando , iniquitatem oderunt. Origenes Hom : 2. in Cant : Cant : fol : 1. explicās illud Canticorum , secundum versionem. 70. Rectitudo dilexit te , eam Charitatem nomine perfectionis nobilitat , quæ in nos omnem puritatem inferat , omnem æquitatem afferat , & nullam iniquitatem admittat. Denique Clemens Alexan : lib : 7. Stromatum , virum perfectum , depingens , ab eo non nudam Charitatem , sed malorum tolerantiam , virtutum exercitationē , rerum terrenorum contemptum ; & in curialiorum , mentem à Deo , vt vidimus , indiuisam , requirit.

## CAPVT XIV.

*Perfectionem non consistere in Charitate Theologica , in aliquo certo gradu Physico intensiōis.*

**P**ossit quis existimare , & fortè non desuerunt aliqui de facto , qui senserunt perfectionem consistere in Charitate Theologica , in aliquo certo augmento , seu certo gradu intensiōis Physico , hoc est reali ; v.g. in Centesimo , vel in aliquo alio ; maximè ita , vt ei amplius non possit addi aliquid in hac vita : seu , perfectionem consistere in Charitate Theologica in-

diuidua



diuidua omnino, & veluti in puncto aliquo consistente.

Verum hoc dici non potest. Primò: Quia oppositum docet D. August: vt de eo testatur Prosper sententia 102. & D. Thom: 2. 2. q. 24. a. 8. Sed & ipse Prosper ex propria sententia videtur hoc indicare, cum ait: *In hac vita, quæ tota tentatio est, etiam in sublimissimis Sanctis non apprehenditur illa perfectio, cui non superfit ascensio.* Secundò. Quia S. Scriptura non constituit perfectionem in tali augmento. Tertiò. Quia magna est perfectionis latitudo, & nō omnes perfecti, æqualis sunt perfectionis, quod his verbis docuit Cassianus Collat: 11. c. 12. *Nec enim poterat vniformis omnibus perfectionis corona proponi, quia nec omnibus vna virtus, aut voluntas, aut feruor est; & ideo ipsarum quodammodo perfectionum, diuersos ordines, diuersasq; mensuras, sermo diuinus instituit.* Quartò. Docent Theologi, 2. 2. q. 24. posse in aliquo viatore esse intensiorem Charitatem, quàm sit in aliquo comprehensore, qui tamen fuerit perfectus in hac vita, licet hic viator nondum adeptus sit perfectionem huius vitæ. Quintò, cum quocunq; certo gradu intensiōis physico Charitatis, possunt in hac vita stare, cupiditas, passionēs inordinatæ, & vitia; nullam enim hæc habent repugnantiam cum Charitate & intensiōe illius. Atqui perfectio non potest cum his stare, vt vidimus, & videbimus infra. Sextò: difficilè homines possent

cogno-

cognoscere, quis perfectionem sit assecutus, vel assequatur. quis enim illum certum gradum physicum intentionis, v. g. centesimum, imò & quemcunq; alium potest cognoscere? Septimò: quia potest Charitas augeri in hac vita in infinitum, vt docetur 2. 2. q. 24. Ergo perfectio, &c.

Utillimum est nihilominus ad perfectionem consequendam, Charitatem in hac vita peractus, tum ipsiusmet Charitatis, tum aliarum virtutum ab ipsa imperatarum, augere. Primò, quia ita docet S. Scriptura. Legimus Eccl: 18. *Ne verearis iustificari vsq; ad mortem*: loquitur autem non de prima iustificatione, qua quis ex inimico Dei fit amicus; sed de secunda, quæ sit per augmentum iustitiæ, id est gratiæ & Charitatis. Apoc: 22. *Qui iustus est, iustificetur adhuc; & qui sanctus est, &c.* Ad Ephes: 4. *Virtutem facientes in Charitate crescamus.* Ad Philip: 1. *Vt Charitas vestra magis ac magis abundet.* Secundò. Quia ita docent SS. Patres. Vidimus præcedenti capite testimonium D. Aug: ex Tract: 5. in Epist: 1. Ioan: *Nunquid Charitas mox vt nascitur, &c.* Tertiò. Quia quò maior est alicuius Charitas in intensione, eò maior quoq; illi debetur gloria in altera vita, vt docent Theologi, cum D. Tho: 2. 2. q. 24. a. 4. 5. & 6. Quartò. Quia quò Charitas est intensior, eò magis inclinat hominem, tum ad actualem amorem Dei, tum ad tollenda impedimenta amoris diuini, & aliarum virtutum. Deniq; etiam ad exercitium aliarum virtutum.

E

impel-

impellit. Quinto. Quia ideo Magistri spirituales exhortantur ad exercendos & continuandos actus Charitatis. Sexto. Quia cum virtutes omnes sint media ad perfectionem acquirendam, ut infra videbimus, & Charitas sit præstantissima omnium virtutum, & Regina; erit ipsa etiam inter omnes virtutes præstantissimum medium, ad eandem perfectionem consequendam. Septimò. Quia negari non potest continuatio-  
ne & intensioe Charitatis, posse acquiri ipsam perfectionem. ✕

## C A P V T XV.

*Qualis Charitas Theologica iudicio SS. Patrum, est perfectio in hac vita?*

✕ **R**espondeo. Illa quæ in quocumq; gradu intensioe habet hunc statum, ut remouerit à creatura rationali omnia, vel maxima ex parte, impedimenta amoris diuini, id est inordinationem passionum, peccata & vicia, virtutumq; omnium subsidium, pro virili acceruerit: seu quæ ablata inordinata passionum cupiditate, expedita est ad vsum suum actionum. Pater hoc manifestè ex cap: 13. Perfectio igitur essentialiter totaliter, iuxta SS. Patres, erit Charitas Theologica, seu amor beneuolentiæ supernaturalis erga Deum, connotans priuationem inordinationis passionum, peccatorum ac vitiorum, & virtutum omnium pro virili acquisitionem.

quisitionem; ita vt essentialiter in recto, & principaliter dicat, Charitatem Theologicam, in obliquo verò reliqua, nimirum priuationem, seu sublationem inordinationis passionum, peccatorum ac vitiorum, & pro virili virtutū omnium acquisitionem. Et hæc est definitio perfectionis secundum SS. Patres, vt patet ex cap: 13. imò & secundum multos Theologos.

Idem alij dicunt, hoc modo definientes perfectionem: *Perfectio est amor beneuolentiæ supernaturalis erga Deum, qui perfecte mala abiecit, & perfecte bonum sectatur.* Denique alij: *Perfectio est Charitas Theologica, non afficiens, id est, quæ in solo affectu tenero & dulci consistit, sed efficiens; quæ scilicet mouet hominem, & efficit in eo vitiorum extirpationem, & virtutum acquisitionem, seu qua efficaciter omnia aduersa sibi arcet, & vniuersa virtutū opera seruenter exercet, & nostram mentem Deo iungit.* Sed prior definitio melior est & clarior.

Et huic Charitati sic acceptæ, & non alteri, conueniunt quædam illæ excellentiæ, quas aliqui SS. Patres, si nudè tantum verba illorum spectemus, absolute attribuunt Charitati Theologicæ, & ponunt inter laudes illius, quæ verè & propriè soli perfectioni, vel Charitati habenti statum explicatum, competunt. D. Aug: lib: 15. de Trinit: cap: 18. agens de Charitate: sic habet: *Nullum est isto dono Dei excellentius: Perfectio namq; excellentius est donū Charitate nudè sumpta, vt per se patet.* Et de verbis Domini, Serm:



50. c. 2. & 3. Quale bonum est Charitas ista Fratres ? Quid pretiosius ea, quid luminosius : quid firmitus ? quid utilius ? quid securus ? Et D. Chrysost : Homil : de Fide, Spe, & Charitate : Quid Charitate sublimius esse poterit ? Et Homil : 33. in 1. Cor. 13. ante medium, postquam multa in laudes Charitatis dixit, subiungit tandem : quod Charitas hominem, non amplius hominem, sed Angelum constituat. Vidisti, inquit, quemadmodum Charitas suum alumnū paulatim faciat Angelum ? Quando enim fuerit ab ira remotus, & ab invidia mundus, & liber ab omni Tyrannicā animi perturbatione, traductus est etiam ad ipsam animi impatibilitatem. Quæ omnia Charitati, non nudè secundum essentiam sumptæ, sed itatum explicatum habenti, conveniunt. Hanc etiam existimant aliqui intellexisse Apostolum, cum dixit ad Colof. 3. Charitas est vinculum perfectionis ; non quia accidat perfectioni, & extrinsecū sit quid illi, sed quia ipsa tanquam radix conservat ea omnia, quæ efficiunt perfectionem, scilicet virtutes ; ut indicat D. Chrysost : Hom. 7. ad Colof. : quod nonnisi Charitati perfectæ competit.

Sciendum est tamen, cum Apostolus dixit : Super omnia autem charitatem habete, quod est vinculum perfectionis. Primò, loquitur propriè de Charitate actuali, seu de actu Charitatis, ut patet ex ipso contextu. Secundò ; Nomine perfectionis propriè, non videtur intelligere simpliciter & absolutè perfectionem, sed integritatem, seu omnes virtutes ; nam de virtutibus supra paulò

ante lo.

ante locutus fuit: *Viscera misericordiae, benignitatem, humilitatem, modestiam, patientiam, &c.* Quæ omnes breui dissoluuntur, nisi adsit Charitas, quæ illas colligat. Ita D. Chrysof: loco citato, & Homil: 8. Alij explicant, dici Charitatem, vinculum perfectionis Tropo Hebræo, id est, vinculum perfectum, & indissolubile; iuxta illud: *Quis nos separabit à Charitate Christi?* Rom: 8. Probabilior est tamen prior explicatio: Quia Charitas omnes virtutes colligit & continet, & propterea dicitur, *benigna esse, omnia credere, omnia sperare*, 1. Cor: 13. Propterea & S. Prosper de vocat: gent: lib: 2. c. 11. asserit: *in Charitate esse omnium summam donorum, & quandam cunctarum vitam virtutum.*

## CAPUT XVI.

*Expenditur ultima sententia de Perfectione, & tandem quid sit illa, concluditur.*

**N**on defuerunt viri spirituales, & Theologi scholastici, qui indagantes naturam, seu integram substantiam perfectionis, sic eam definiuerunt: *Perfectio est aggregatio omnium virtutum, seu conflatum quid ex depulsione omnium vitiarum, & ex omnium virtutum cætu.* Colligi hoc potest etiam ex D. Thom: 2. 2. q. 184. a. 1. ad 2. Et fortasse idem etiam indicat D. Chrysof: Homil: 7. ad Colos: cum disertè affirmat, *virtutes in radice Charitatis perfectionem efficere; quasi dice-*

re velit: Omnes virtutes constituunt perfectionem, vñā cum Charitate, tanquam radice: quia scilicet illa principalius hoc facit, quā cātera virtutes, quas etiam conseruat.

Et quamquam, inquit isti, virtutes omnes, iuxta sententiam communem Theologorum, & SS. Patrum, sunt media & instrumenta ad perfectionem, vñde videtur sequi, virtutes non constituere naturam ac substantiam perfectionis: illud tamen non intelligitur de virtutibus quocunq; modo acceptis, sed de virtutibus quatenus sunt in vsu, seu de exercitio virtutum. Virtutes enim quoad exercitium, seu exercitia omnium virtutum, sunt media ad perfectionem. Ipsæ verò virtutes, in esse acquisito, seu in esse suo, constituunt essentialiter integram substantialem naturam perfectionis, Charitas tamen magis principaliter. Est enim, inquit, perfectio fons, cuius principium est Charitas, virtutes reliquæ riuuli, qui à Charitate promanant. Totum quoddam est, seu corpus, cuius caput est Charitas, virtutes alia reliquas partes & membra constituunt. Thesaurus animæ est, cuius præcipua gemma, est Charitas, & virtutes reliquæ in suo gradu ad thesaurum pertinere noscuntur. Sanitas est, cuius nobilissima vis est Charitas, quæ à vita mentis, nempe à gratia procedens, potentiarum Dominam, nimirum voluntatem rectificat, alia verò virtutes tanquam huius sanitatis partes,

partes, vel reliquas potentias sanāt, vel propter alios actus, ab amore distinctos, ipsam voluntatem afficiunt. Iure igitur inquit Perfectio, dicitur esse conflatū quid ex omnibus virtutibus.

Ita isti de perfectione. Et si rem spectes, non naturam definitionis vniuscuiusq; rei, iuxta regulas Philosophorum, non male, idem enim semē dicunt, quod SS. PP. & Theologi scholastici, quos cap: præcedenti, recensuimus. Dixi: si non naturam, &c. Perfectio enim est Ens per se, & de ea tanquam de ente per se, loquuntur & S. Scriptura, & SS. Patres, & Theologi scholastici, & Magistri spirituales.

Iam ergo concludimus tandem ex nostra sententia, quam nonnisi ex mente SS. Patrum, & maiori parte Magistrorum spiritualium, ac deniq; Theologorum scholasticorum accipimus: Perfectionem scilicet, quæ nostræ tractationis argumentum est, & ad quam obtinendā in hac vita, ex peculiari consilio Dei, & vocatione nostra religiosa tendimus, esse Charitatem Theologicam, seu amorem benevolentiae supernaturalem Dei, qui in quocunq; gradu intensiōis in tali statu ac termino est, vt ablata inordinata passionum cupiditate, & vitijs, expeditus sit ad vsum suarum functionum, & exercitium omnium virtutum.

Et hoc ipsum esse perfectionem, constat inde euidenter. Primò, quia quotquot sancti & perfecti fuerunt in Ecclesia Dei, & pro tali-



bus habebantur, vt S. Petrus, Paulus, Stephanus, Laurentius, Hieronymus, Augustinus, Franciscus, Dominicus, Benedictus, Bernardus, Ignatius, & omnes alij ( siue ad sexum masculum, siue ad fæmineum pertineant ) ideo tales fuerunt, & pro talibus habebantur, quia tali Charitate Theologicâ, qualem explicuimus, præditi fuerunt. *Secundò*, quia non potest statui aliud, neq; enim iam modus superest, quo ista perfectio scripturis & PP. SS. conformiter explicari possit. *Tertiò*, quia sic acceptæ perfectioni, omnia nomina & tituli ac proprietates perfectionis, quas vidimus cap: 3. conueniunt. *Hæc* enim perfectio sic accepta, est sanctitas hominis absoluta & perfecta, quia præsupponit gratiam sanctificantem, eo ipso quod includit Charitatem Theologicam, & aliam illi puritatem superaddit, nimirum sublationem seu exclusionem omnis imperfectionis, prout in hac vita fieri potest: hæc, eadem est perfectio simpliciter, absolute, & per se; nam & propter eam homo, plenè in oculis Dei est perfectus, & ipsa ad nullam aliam perfectionem, in hac vita consequendam ordinatur: hæc perfectio sic accepta est mons altissimus, propter sublimitatem & fastigium, nulla enim datur perfectio ordinaria, quæ hominibus conueniat, sublimior ipsa, ita vt verissimè possimus affirmare illud de ea, quod dicebat D. Bernard. Sermo: de monte ad suos religiosos. *Altissima hæc est perfectio nostra, quæ*

celos

cælos transgreditur, & Angelis est æqualis, & similis Angelica puritati. &c. per hanc perfectionem homo fit similis Deo, & per eam viuit perfectè substantialiter, spiritualiter, supernaturaliter; hæc est præcipuè æmulatrix vitæ illius cælestis beatorum: huic conuenit esse virtutem perfectissimam, cum includat Charitatem Theologicam, quæ est principalis virtus, & omnes alias: hæc euehit homines in arctissimam Dei amicitiam, est enim perfectissima amicitia, quæ potest haberi in hac vita hominis cum Deo: hæc est culmen seu vertex totius fabricæ seu vitæ spiritualis, hæc pellit omnem peccati obscuritatem ex anima, & frigus vitiorum, ac cum veluti sol quidam ipsam illuminet, non immeritò vocari potest, ignis splendidissimus & ardentissimus: hæc est finis omnium nostrarum actionum, propterea enim quæcumq; agimus vel facimus, agenda aut facienda essent, vt hanc ipsam perfectionem assequi valeamus; acquiritur autem per plenam & absolutam suiipsum abnegationem, & exercitium omnium virtutum: ad hanc homines à Deo inuitantur, maxime verò Religiosi; & nos cum in Societatem Filij Dei, in brachio excelso, Ægypto educti, allesti & transportati fuimus: quæ Societas etiam adeò eam suis filijs comendatam esse voluit, & necessariam existimauit, vt tertiam quandam probationem instituerit, in qua studiorum emenso curriculo, per variarum virtu-

tum exercitia, tanquam gradus, ad perfectionis huius fastigium ascendere conarentur. hæc item perfectio est in potestate nostra, ut cum auxilio diuino acquiratur, neq; præcepta est omnibus, & notio ipsius non est obscura, & nobis ignota. Deniq; hæc absoluta est beatitudo hominis in hac vita. Quæ omnia cum non conueniant alijs supra reiectis à nobis, à ratione perfectionis, sed soli Charitati Theologicæ in tali statu modo explicato, proinde hæc ipsa & sola est perfectio huius vitæ, quam inquirimus. Quarto & vltimo: Cum perfectio iuxta Philosophos ac Theologos, maxime D. Thom: 1. p. q. 4. a. 1. illud sit, cuius causa rei perfecta nihil deest, secundum modum sue perfectionis, seu nulla deest debita virtus, nobilitas aut excellentia: hoc verò conueniat nostræ perfectioni: sequitur ipsam sic explicatam, esse simpliciter perfectionem.

Ex dictis hæc breuiter colligimus. Primò, perfectionē non discerni seu non distinguī essentialiter à Charitate Theologica in ratione Charitatis, quasi aliam Charitatem essentialiter dicat. Vna enim est tantum essentialiter Caritas Theologica, ut docent Theologi cum D. Thom. 2. 2. q. 23. sed tantum accidentaliter discerni, cum non aliud addat Charitati perfectio, quam ablationem impedimentorum, id est peccatorum, vitiorum, & inordinacionum, quæ à passionibus oriuntur; & acquisitionem virtutum, quæ omnia accidunt Charitati,

integram

integram tamen cum ea constituunt perfectionem. Secundò, Charitatem Theologicam perfectorum hominum, perfectiorem esse in ratione individuali peculiari, quàm sit iustorum imperfectorum, non dissimili modo, sicut docent SS. PP. & Theologi, 2. 2. q. 24. *Charitatem beatorum esse perfectiorem Charitate viatorum*, scilicet in ratione individuali: explicant enim SS. Patres & Theologi hanc maiorem perfectionem Charitatis in patria, per carentiam omnis peccati mortalis & venialis, & per maximam firmitatem huius dilectionis. Tertiò, perfectionem absolutam huius vitæ, non consistere in hoc, ut iam sine peccatis venialibus, omninò perfectè lex divina impleatur; seu non consistit in exclusione omnis peccati venialis, cum hoc non sit præsentis vitæ, nec talis perfectio Charitati in hac vita conveniat; sed illi quæ erit in beatitudine, ut definitum est in Concilio Milevitano cap: 6. 7 & 8. & in Trident. Sess: 6. c. 11. & Can: 23. ubi sola B. Virgo excipitur, propter privilegium ei concessum; & docet D. Augustinus lib: de Spiri: & liter. cap: ult. Unde lib: 1. de Doctr: Christian: cap: 3. concludit, *Nulla esse perfectionem in hac vita, quæ sit æquali cum perfectione alicuius Sancti in beatitudine.*

## CAPUT XVII.

*Deus primus auctor Perfectionis, & peculiari quodam modo.*

Nemini



**N**emini potest esse dubium, Deum ipsum supremum rerum omnium creatorem, perfectionis huius, quæ creatum quid est, primum autorem esse, & quidem non eo modo, quo cæterarum rerum naturalium, sed peculiari, id est præstantiori, videlicet autorem & donatorem supernaturalem; cum eam non ex vlla necessitate, sed ex mera liberalitate, viribus supernaturalibus, vt agens supra naturam, causet ac donet, & modo magis peculiari eam, quam alias res supernaturales, auxilio & gratia sua efficiat. & hoc indicare volens S. Ambrosius l. 2. de Pœnit: dixit: *Non posse sine fauore Dei, scilicet peculiari, aliquem esse perfectum.*

*Si enim omne donum perfectum, teste S. Iacobo, c. 1. peculiari modo de sursum est, descendens ab hoc patre luminum, apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio; quanto magis & peculiari modo hoc donum, quod perfectissimum est, sublimissimum, & præstantissimum, ac supernaturalissimum, nimirum perfectio: quæ nulli vitio subiaceret, & omne virtutis bonum habet, & omnia dona in se includit, & veram ac absolutam mentis puritatem retinens, collum in omnibus diuinæ voluntati submittit.*

Et si Charitas Theologica secundum se, teste Apostolo ad Rom: 5. quæ scilicet facit nos Deum diligere propter se, & constituit iustos amatores Dei, vt docet D. August: super eadem verba Apostoli, non nisi à Spiritu S. infunditur in

corda

corda nostra, & illius est proprius effectus: multò magis id dici debet de perfectione, quæ eandem Charitatem in se continet, & modo quodã eminentiori; deniq; omnes virtutes sub se recipit, & amplectitur, vt vidimus. Opus certè magnopere habet gratia Dei, arbor hæc pulcherrima & fortissima perfectio, indiget non solum sollicita cura patristamiliæ, sed cælesti etiam calore & rore desuper, vt irrigetur ac foueatur necesse est.

*Omnis sapientia à Deo est*, inquit Ecclesiastes, c. 1. quo modo loquendi, indicat Deum peculiari modo authorem esse sapientiæ, & hanc præcipuo quodam modo ab ipso pendere; igitur & perfectio ab eodem est, & potiori iure, quia præcipua est inter sapientias, imò sapientiæ cõsummatio. Hoc elogio sapientiæ ornant diuinæ literæ perfectionem. *Sapientiam*, ait S. Paulus, 1. Cor: 2. loquimur inter perfectos, sapientiam verò non huius sæculi, neq; principum huius sæculi, qui destruuntur; sed loquimur Dei sapientiam in mysterio, quæ abscondita est, quam prædestinauit Deus ante sæcula in gloriam nostram. Ac si diceret: Imperfectis, & incipientibus ambulare vias Domini, initia sapientiæ proponimus, & perfectionis rudimẽta prædicamus ijs, qui necdum sunt sublimioris disciplinæ capaces; at perfectis & ex consuetudine virtutis vias spirituales terentibus, non iam exordia sapientiæ, sed occulta & abscondita perfectionis & sanctitatis loquimur, & auri-

bus ido-

bus idoneis ad audiendum ingerimus. Prædicamus, inquit, illis sapientiam, non huius sæculi rationibus innitentem, neq; Principum aut Sapientum huius sæculi ratione cōstantem, qui doctrina Spiritus obruuntur, sed potius Dei sapientiam, cuius Deus ipse est Magister, Author & Doctor, quam per viros spiritu suo afflatos edocet, & sanctis ac iustis mēte intelligendam, & affectu ac opere amplectendam, proponit: hanc prædicamus absconditam, & veluti inuolutam in mysterio Incarnationis, vitæ ac Passionis & Resurrectionis Christi, præparatam ante sæcula ad glorificationem nostram; quia perfectio nihil aliud est, quàm imitatio Christi, cum ipse sit, quem misit Pater in mundum, ut esset nobis totius virtutis & sanctitatis exemplar, ut videbimus infra. Est igitur perfectio sapientia, & præcipua sapientia, ac proinde à Deo, quo nomine eam etiam Scriptura toto libro Sapientiæ insignit, ubi sub Sapientiæ nomine perfectionem intelligit, & perfectam virtutem tractat, ad ipsius amplexum nos inuitans, ipsius pulchritudinem ac præstantiam exponit. Hæc namq; perfectio, & omnem perfectam virtutem complectitur, ut vidimus. & perfectè homines sapientes facit, partim adducendo eos ad infinitam sapientiam, & ei vniendo; partim à stultitia sæculi, & insipientia mundanorum educendo, est proinde perfecta sapientia, imò maxima sapientia. Præclare hoc D. Hieron. in

c. 1. ep : ad Gal : *perfecta*, inquit, *sapientia*, est *perfecta* virtus. A Deo igitur peculiari modo ortum suum habet perfectio.

Accedit & illud, quod natura nostra propter corruptionem, in quam per peccatum incidit, magna ex parte perfectioni repugnat & obstitit, virtutis consilia fugit & abhorret, ubique seipsam quatrit, & propensiones longè distas à virtute, imò contrarias ipsi habet. Indicant id illa Scripturæ Sacræ testimonia : *Sensus & cogitationes humani cordis, in malum prona sunt ab adolescentia sua* ; Genes : 8. *Et, Caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem ; hæc enim inuicem sibi aduersantur, vt non quæcumq; vultis illa faciatis* ; ad Galat : 5. *Item : Post concupiscentias tuas non eas, & à voluntate tua auertere* ; Sapiens Eccl : 18. *Illud quoque : Corpus quod corrumpitur, aggrauat animam, & terrena inhabitatio deprimat sensum multa cogitantem.* Et alia his similia alibi. Quomodo ergo à nobis ipsis perfectionem sperare poterimus, & non ab ipso Deo, idque peculiari quodam modo, vt scilicet ille ipse naturam nostram corruptam sanet, & cor nouum, ac spiritum rectum in eius visceribus innouet.

Sed præterea perfectio plurima, vt vidimus, requirit, eaq; sublimia, & quæ omnia pendunt à supernaturali gratia Dei, cum natura insufficientis ex se sit ad ea, nimirum ad delendum peccatum, passionibus domandas, deniq; virtutes in excellenti gradu comparandas, quas antecedere de-



dere debet prima iustitia, quæ etiam peculiare donum Dei est; peculiari igitur modo erit quoque ista perfectio à Deo.

Intellectus etiam noster ad cognoscendam & penetrandam perfectionem, media & impedimenta, ex se est cæcus. Luce igitur supernaturali indiget, maximè verò ut apicem perfectionis contueatur, & obtineat. Ut filij Israël terram promissam ingrederentur, columnam nubis protegentem & illuminantem habebant, quæ illos in eum locum ducebat; *Exod: 13.* Ut Magi Christum inuenirent, stella præcessit, *Matth: 2.* igitur ut perfectionem etiam quæramus & acquiramus, lumine supernaturali indigemus. Et certè si ex testimonio S. Pauli, 2. *Cor: 3.* non sumus sufficientes cogitare aliquid à nobis, *tanquam à nobis*, bonum scilicet pertinens ad salutem nostram, *sed sufficientia nostra ex Deo est*; quanto magis non erimus sufficientes, cogitare à nobis, ut simus perfecti, & omnis nostra sufficientia, ut perfectionem cognoscamus, quæramus, & acquiramus, à solo Deo erit?

Iam voluntas, cuius potentia operatio, & quidem multiplex requiritur ad perfectionem, quanta motione cælesti indiget, & roboratione, ut velit, & efficaciter velit, omnia impedimenta quæ à passionibus obijciuntur, & ab obiectis sensuum, carnalibusq; illecebris exoriuntur, & deniq; ab hostibus generis humani obtruduntur & ponuntur, fortiter remouere, & penitus auferre?

auterre? Certe non volentis hoc est aut currentis, sed Dei miserentis. Imò vt velimus, Deus solus hoc præstat, vt docet D. Aug: lib: .i. ad Simpl: *Quia solus ille, inquit, præstat, bene agere, & semper beatè viuere.* Et Innocent: .i. apud Aug: ep: 93. *In omnibus, inquit, diuinis paginis, voluntati libera non nisi adiutorium Dei legimus essenectendum, eamq; nihil posse celestibus auxilijs destitutam.* Voluntas igitur, quæ ex gratia Dei vult perfectionē quærere, non nisi in eodem etiam Deo, id est, eius peculiari auxilio adiuta, *transgredietur murā,* vt ait S. Propheta, *psal: 17. id est, vincet omnes difficultates, & omnia poterit in eo qui eam confortat;* vt de se loquitur Apostolus ad Philip: 4.

Tandem necessaria est ad conseruationem perfectionis perseuerantia, *ne* scilicet postquam eam homo longo labore acquisierit, amittat, & in pristina mala grauiore casu relabatur; ac vt ait dolens S. Propheta Hieremias, Thren: 4. *Stercora amplectatur, qui ante nutriebatur in croceis.* Perseuerantia autem nō est debita perfectioni, neq; cum ea necessariam habet connexionem, vnde vt videbimus cap: 46. non pauci sanctissimi viri à perfectione exciderunt.

Ex his colligitur, Neminē perfectionem adipisci posse, *sine* singularibus & multiplicibus Dei auxilijs & gratijs, ad quas dandas Deus non obligatur. *Si enim gratie sunt, iam non ex debito sunt;* vt frequenter loquitur S. August. Fateamur igitur ingenuè, Deū esse peculiari mo-

do authorem perfectionis, qui nisi hominibus etiam iustis adsit, eximioq; favore ac protectione, peccandi occasiones auferat; libidinis impetus frangat; dæmonis artes detegat; illecebras sæculi comprimat; passionum atq; affectionum motus inordinatos, & vim coerceat; temptationum molestias propulset; illustrationes diuinitus immittat; animum ardentibus desiderijs accendat; labilem & nimis mutabilem voluntatem firmet; occasiones exercendæ augendæq; virtutis præbeat: certum nimis est, neminem hominum perfectionem vnquam acquisiturum.

## CAP V T XVIII.

*Deum esse Exemplar, & Ideam Perfectionis.*

**A**rchitectus, qui nobile aliquod ædificium seu fabricam, palatium videlicet aliquod, vel domum Regi alicui exstruere molitur, Ideam vt in mente sua concipiat & habeat, necesse est. Idea enim est vna ex causis operis artificiali, quæ artificem dirigit in opere. Similiter pictor, qui pulchram & elegantem imaginem vult coloribus & penicillo exprimere, ad exemplar imaginis, seu prototypum quod imitatur, oculos conuertat oportet. Perfectio de qua loquimur, est nobilissimum ædificium, quod Regi sæculorum in hac vita ædificatur, vt vidimus

supra;

supra, est præterea imago elegantissima, imago  
inquam, similitudinis Dei, qua plurimum oble-  
ctatur Monarcha cælorum. Vt ergo & ædifi-  
cium hoc, & imago hæc, talis sit qualis esse de-  
bet, qui perfectionem sectatur, ante oculos mē-  
tis Ideam illius, Exemplar, & Prototypum ha-  
beat oportet, in quod oculos quàm sapissimè  
conuertat, vt ad viuum quantum potest expri-  
mat. Sed quænam erit hæc Idea, aut quod hoc  
exemplar perfectionis?

Christus Dominus Magister & Doctor  
omnis perfectionis (quam vt potissimum do-  
ceret homines, verbo & exemplo, descendit de  
cælo) qui cupidus nostræ perfectionis, ne quid  
nobis ad plenam illius consecutionem deesset,  
proposuit etiam Idæam & Exemplar perfectio-  
nis, Deum scilicet & Patrem suum, ac nostrum  
cælestem. Id clarè indicant illa verba ipsius,  
quibus nos exhortatur ad perfectionē, Matth: 5.  
Estote ergo perfecti; & statim addidit: Sicut & Pa-  
ter vester cælestis perfectus est. quasi dicere vellet:  
Finis est non solum artes & exercitia, sed  
etiam mores & actiones, ac modum agendi pa-  
rentum imitari; & tales esse omnino, quales  
sunt parentes; præsertim si à sanctitate ac pro-  
bitate vitæ sint cōmendati. Cum ergo Deus Pater  
vester cælestis perfectus sit, vos quoq; qui filij e-  
ius estis, filij scilicet per gratiam, ac spiritus ado-  
ptionem, & filij charissimi, vt ait Apostolus ad  
Eph: 5. talem perfectionem in hac vita conse-



ctemini, qualis est in Patre vestro cælesti, & eam ad viuum, quantum possibile est homini, exprimit: hæc enim perfectio Dei, quæ summa est, erit vobis Idea & Exemplar.

Esse verò perfectionem in Deo, & talem quæ sit Idea ac Exemplar nostræ perfectionis, certum est & indubitatum fide Catholicâ. Deus enim noster perfectissimus est. Perfectissimū autem à summa perfectione tale est. Si enim illud dicitur vniuersaliter perfectum, vt vidimus c. 16. cui nulla alicuius generis deest virtus, nobilitas aut excellentia: & in Deo nulla horum secundū omne genus desiderari possit, quippe qui est virtus tota, imò infinita & vniuersalis essendi: Deus absolute & infinite perfectissimus est, & perfectio illius infinita erit. Cūq; ab eo vniuersa creata pendeant, ac proinde & perfectio nostra, omnia in eo continentur necesse est, & perfectiori modo ac eminentiori, quàm in se sint, seu quàm in rebus creatis reperiantur. Perfectio igitur Dei continet & complectitur omnem nostram perfectionē, vnde & exemplar illius meritò dici potest. Sicut enim denarium ex cupro ignobilem, in nummo argenteo, & hunc in aureo reperiri certum est: ita perfectionem hanc creatam in Deo, & excellentiori quodam modo quàm in nobis, inueniri est prorsus indubitatum. Doctissimè & piissimè id indicat D. Aug: Soliloq: cap: 37. Apud te Domine, omnium stabilium sunt cause, & omnium mutabili-

mutabilium apud te immutabiles manent origines, & omnium rationabilium & irrationabilium, atq; temporalium sempiternæ viuunt rationes. Hæc ille. Sed Deum esse nobis exemplar, clarissimè docet S. Greg: Nissen: in Oratione Dominica: *Deus*, inquit ille, rectè agentibus ad imitandum propositus est.

Homo igitur cum propriam sibi perfectionem vult assequi, perfectiones Dei imitari debet, illas scilicet tantum, quæ sunt Idea ac exemplar eiusdem, & nobis imitabiles; quarum aliquas clarè Christus Dominus, cum nobis Deum Patrem in perfectione imitandum proponeret, expressit, volēs scilicet in illis conformari nos Patri suo cælesti. Tales sunt. *Estote*, inquit, *miseriordes*, sicut & Pater vester cælestis misericors est; Luc: 6. Et ego dico vobis, non resistere malo, sed si quis te percussit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram. Diligite inimicos vestros, bene facite hi qui oderunt vos. Orate pro persequentibus vos, & calumniantibus, ut sitis filij Patris vestri qui in cælis est, qui solem suum oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos & iniustos; Matth: 6. Et alia alibi.

## C A P V T XIX.

*Christus est nobis propositus à Deo Patre, tanquam Idea & Exemplar perfectionū.*

**D**iuinæ perfectiones summæ sunt & sublimes, & sicut ipse Deus, ita & illæ lucem habitant inaccessibilem, ac proinde non ita fa-

cilè a nobis in natura diuina, mente capi & penetrari possunt, vnde nec imitatione efformari. Deus igitur ex infinita sua misericordia, volens prolixè prospectum in hac re infirmitati & fragilitati nostræ, ne vllā excusationē imperfectiōnis nostræ haberemus, aliud nobis exemplar ac Ideam ad imitandum, magis accommodatam, & proportionatā captui nostro, & viribus, eandēq; visibilē oculis corporeis proposuit, nimirum Filium suum vnigenitum, carne nostra mortali indutum, *similem nobis per omnia*, vt ait Apostolus Paulus ad Philip: 2. & Hebr: 4. *excepto peccato*; id est, exceptis imperfectiōnibus, quibus nos carentes perfectione pleni sumus. Idcirco enim misit Deus Filium suum in mundum, vt nos mortales eum tanquam Ideam, ac exemplar perfectionis, etiam oculis nostris corporeis conspicientes imitaremur, in eoq; quid agendum, quid fugiendum intueremur; deniq; eius in nobis ipsis imaginem exprimeremus. Idcirco etiam Filius Dei vitam communem accepit, vt imitabilis esse posset.

Ita verò hæc se habere, vt dixi, testantur sacræ paginæ varijs in locis. Præscripsit Deus Moyfi exemplar ac Ideam Sanctuarij, quod construere debebat, in quo Deus habitaret in medio Israël, vt legimus Exod: 25. sicq; eum allocutus est: *Vide, & omnia facito iuxta exemplar, quod tibi in monte monstratum est.* Quod reperit D. Paulus ad Hebr: 8. ostendens Moyfi hæc in figura conti-

gisse; no-

gisse; nobis vero I E S V M Christum in loco eminentissimo, perfectissimum exemplar perfectionis esse propositum. Vnde alio loco idem Apostolus dicit: Estate imitatores Dei, intelligit autem Christum, sicut filij charissimi ad Ephes: 5. Quamdiu verò, seu quousq; id faciendum sit nobis, explicat alio loco, videlicet ad Ephes: 4. Donec, inquit, occurramus omnes in unitatem fidei & agnitionis filij Dei, in virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi. Qualiter verò imitandū sit nobis hoc exemplar, idem Apostolus docet Hebr: 12. Curramus ad propositum nobis certamen, aspicientes in authorem fidei, & consummatorem I E S V M, qui proposito sibi gaudio sustinuit crucem, confusione contempta. Et ultra. Recognite enim eum, qui talem sustinuit a peccatoribus aduersus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animus vestri deficientes. Sed & D. Petrus, indicat hoc i. sua Epist: cū ait: Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius, qui peccatum nō fecit, nec est inuentus dolus in ore eius, qui cū malediceretur, &c. Tunc autem perfectius in hac re sequimur vestigia eius, cū ad similitudinē eius, qui innoxius passus est, nos quoq; aliqua innocenter sustinemus. Pulchrē hoc Beda in illum locum Apostoli: Quale exēplum nobis reliquit Christus? Non deliciarum, inquit, sed tribulationum, laborum, contumeliarum, flagellorum, dolorum, opprobriorum, spinarum, crucis, vulnerum, mortis. Denique & Pater ipse cælestis, cū iussit in monte Tha-



bor, 2. Petr: 1. Matth: 3. ac Luc: 9. voce de lapla  
de coelo, à magnifica gloria, vt eum audiamus:  
*Hic est Filius meus dilectus in quo mihi complacui, ipsum  
audite.* Quibus verbis ipsum oculis nostris exem-  
plar approbatum à se, constituit ad imitandū,  
quicquid in eo conspexerimus, aut audierimus.

*Illæ verò sunt præcipuæ perfectiones, quas  
Deus vult nos imitari in Christo, tanquā in exē-  
plari. Peccatū non facere, sicut ille non fecit, do-  
lū in ore nostro non inueniri, quod de ipso affir-  
mat S. Petrus loco citato. Item, humiliare se,  
& Deo obedientē esse, sicut ipse humiliauit se-  
metipsū, ita de eo S. Paulus ad Phil. 2. Factus obe-  
diens Patri vsq; ad mortē, mortem autē crucis: quæ ma-  
xima fuerunt in eo, is enim erat ille, qui cū in  
forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se aequa-  
lem Deo, sed semetipsum exinaniuit. Præterea pau-  
pertatem exemplo Christi amare, qui cū diues  
esset, propter nos factus est egenus, vt testatur Apost.  
2. Cor: 8. & ita egenus factus, vt non haberet  
vbi reclinaret sacratissimum caput suum, Matth: 8.  
Carnis integritatem Angelicam seruare, quæ  
adeo Christo Domino placuit, vt cū sine cor-  
pore laudem humanæ castitatis, habere non  
posset, corpus induerit, *ad omnia* vt ait S. Gregor:  
Hom: 16. in Euangelia, externo ludibrio obnox-  
ium, vt & in eo de infirmitate nostra triumpharet, nosq;  
illud Encomium reportaremus: Hi sunt qui cum mulie-  
ribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt, & se-  
quuntur agnum (cō quod ipse primas in castita-  
te teneat)*

te teneat) quocumq; ierit. Apoc: 14. Item obedi-  
entem esse hominibus propter Deum, quibus  
Christus D. miro modo subditus erat. Ioan: 2. Pa-  
tiēter ferre iniurias illatas, quas ille ita semper  
tulit, vt etiā cū ad mortem, eamq; acerbissimam  
& ignominiosissimam duceretur, quasi ouis, vel a-  
gnus, coram tondente se, ne quidem vocem emisit.  
Isa: 53. & Actor: 8. Iustitiam deniq; (plures e-  
nim perfectiones Christi, persequi non est mi-  
hi propositum) iustitiam, inquam erga omnes  
exactē custodire, erga Deum, proximos, & sei-  
psum, quam Christus noster ita seruauit, vt me-  
ritō dixerit de se S. Ioanni Baptista: Sic enim de-  
cet nos implere omnem iustitiam. Matth: 3.

Sed Christum exemplum perfectionis ho-  
mini à Patre datum esse, præter Sacras litteras,  
quas iam vidimus, docent clarè, & disertè eti-  
am Sancti Patres: præsertim D. Basil: in Con-  
stit: Monast: c. 2. vbi sic ait: Omnis actio Christi  
est omnis pietatis excolende, & virtutis obeunda regu-  
la, & propterea rectè perpenſa, & humiliter ac profun-  
dè meditata, ad multa præstantissima virtutis opera nos  
mouet. Origen: etiā hom: 5. in Ezech. Propositus est  
nobis ad imitandū Iesus Christus. Illud exemplar firmum  
est, quod qui consequi cupit, securus ingreditur. & D.  
Aug: l. de Fide & Symbolo c. 4. & l. 3. 83. 99. q.  
25. & 42. qui propterea etiā hom: 33. 50. homil:  
dicit Christū primū docuisse humilitatē, do-  
cuisse & primū castitatem: propterea quoq;  
idem, vniuersam vitā Christi vocat in l. de ve-

ra Relig: c. 6. disciplinam morum; quod idem est ac dicere, Ideam seu exemplar. Sed verba ipsius audiamus ex loco iam citato. Satellites, inquit, voluptatum diuitias perniciosi homines appetebant; Christus verò pauper esse voluit: honoribus & imperijs inhiabant; Rex fieri noluit: carnales filios magnū bonum putabant; tale coniugium, prolemq; contempsit: contumelias superbissimè horrebant; omne genus contumeliarum sustinuit: iniurias intolerabiles esse arbitrabantur; quæ maior iniuria quàm iustum, innocentiamq; dampnari? dolores corporis execrabantur; flagellatus atq; cruciatus est: mori metuebant, morte multatus est: ignominiosissimum mortis genus crucem putabant; crucifixus est: omnia quæ habere cupientes, non rectè viuēbamus, carendo vilia fecit: omnia quæ vitare cupientes à studio deuīabamus virtutis, perpetiēdo deiecit. Non enim vllum peccatum committi potest, nisi dum appetuntur ea, quæ ille contempsit, aut fugiuntur ea quæ ille sustinuit. Tota itaq; vita eius in terris per hominem, quem suscipere dignatus est, disciplina morum fuit. Hæc ille. D. Bernardus quoq; non alia de causa Serm: 4. de Aduen. affirmauit, omnem virtutem nostram tam longè esse à vera virtute, quàm longè est ab ea forma, quam verbo & exemplo commendauit Christus, & propterea omnis, inquit, virtutis exemplum petendum est nobis à Christo, ac proinde ipsum, esse exemplar, seu ideam perfectionis. Christus inquit, S. Leo Serm: 14. & 16. de passion. vniuersis in se credentibus, & Sacramentum condidit; & exemplum,

ut vnum

vt vnum apprehenderent renascendo: alterum sequerentur imitando. Si periculosum est imitari illos de quibus dubitas an imitandi sunt. inquit S. Hieron: ad Celant. hunc certè imitari tutissimum est, atq; eius vestigia sequi; qui dixit: Ego sum Via Veritas & Vita. Nūquid enim errat qui sequitur veritatem, &c. Et infra: ad illius exemplum nitimur, quem omnes fatemur imitandum. Deniq; D. Bonauentura propterea in Informatione Nouitij par: 1. cap: 32. in hunc modum loquitur: Describe tibi in corde tuo mores & actus Christi, quā humiliter se habuit inter homines, quā benignus inter discipulos, quā modestus in edendo & bibendo, quā misericors super pauperes, quibus se similem fecerat per omnia. quomodo nullum spreuit, vel horruit, etiam si leprosus esset, quomodo diuitibus nō adulabatur, quā liber fuit a curis mundi, nec anxius pro corporis necessitatibus, quā verecundus in visu, &c. & concludit. Et hæc sūt sapientia tua, & meditatio, & studium, semper de eo aliquid cogitare vnde prouoceri, & afficiari ad imitandum eum, quibus non obscure indicat Sanctus Doctor, Christum esse exemplar nobis perfectionis.

Tandem ipse Christus Dominus manifestè fatetur se esse exemplar perfectionis propositum nobis ad imitandum, & ad hoc se venisse in mundum, vt ipsius vestigijs sedulò inhæreamus. Exemplum, inquit, dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis. Ioan: 13. Propterea etiam clamabat: Ego sum lux mundi, ego Via & Veritas; qui sequitur me, non ambulat in tenebris, quia lci-



quia scilicet cognitionem habet ab eo perfectionis. Ioan : 8. & Matth : 16. Et vt ad oculum & efficacius viam nobis ad perfectionem ostenderet, quia exempla magis mouent, quàm verba, prius capit facere quàm docere, Ioan : 8. id est, prius virtutum exempla in seipso cœpit exprimere, quàm nos eadem verbis docere. & longiori tempore fecit, quàm docuit; tribus enim duntaxat annis docuit, fecit verò quod docuit annis triginta tribus, & quidem adeò multa, vt de his ita scripserit D. Ioannes c. 20. *Sunt autem & alia multa quæ fecit Iesus, quæ si scribantur per singula, ne ipsum arbitror mundum capere posse eos, qui scribendi sunt libros. Idcirco etiam dicebat: Discite à me, videlicet tanquam ab exemplari perfectionis, quia mitis sum & humilis corde.* Matth : 11. Deniq; propterea disertè exposuit, tam consilia media ac modos, quibus perfectio comparatur, quàm pericula, laqueos, errores, omnia deniq; alia impedimenta, quæ perfectionem hanc impediunt: *Si quis, dicebat, vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me,* Matth : 16. *Qui amat animam suam, perdet eam, & qui odit animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam.* Ioan : 12. *Si vis perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes, da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo.* Matth : 19. *Si quis venit ad me & non odit patrem suum & matrem & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus.* Luc : 14. *Sunt Eunuchi qui*

*seipso*

seipſos caſtrauerunt propter regnum cœlorum. Qui po-  
teſt capere capiat. Matth: 19. Tandem: Qui vos au-  
dit me audit, & qui vos ſpernit, me ſpernit. Luc: 10.

Deniq; Chriſtum eſſe exemplar perfecti-  
onis nobis propoſitum, probant etiam facta il-  
lius. Ad quid enim aliud ille cùm eſſet verus  
Filius Dei, & non ſolùm Sanctus à momento  
ſuæ cœceptionis, ſed & origo omnis ſanctitatis,  
qui nullo prorsus indigebat medio ad perfecti-  
onem acquirendam, ad quid, inquam, in ſtabu-  
lo natus, pannis inuolutus, & in præſepio col-  
locatus, octauo die Circumciſus eſt? Ad quid  
fugit in Ægyptum, deſertum petijt, vitam pau-  
perem duxit, propinquorum & parentum con-  
greſſu abſtinuit, famem, ſitim, frigus & mole-  
ſtias itineris, ita vt fatigaretur, pertulit, no-  
ctes inſomnes in oratione duxit, pro panibus,  
acceptis gratias egit, ignominias, opprobria,  
flagella, ſpinas, alapas, clauos, crucem, & mor-  
tem pertulit? Numquid vt ipſe proficeret, nun-  
quid vt in virtute creſceret? minimè; nam ta-  
lem habuit creatam perfectionem Chriſtus, &  
ita perfectas virtutes à primo momento ſuæ  
conceptionis, vt ſecundùm legem à Deo ordi-  
natam, maius in illis augmentum fieri nequi-  
uerit, neq; Chriſtus magis in illis creſcere potu-  
erit, vt docent Theologi, 3. par: q. 7. & 8. de  
gratia Chriſti. Propter nos igitur hæc omnia  
fecit, vt nobis ſufficiens tam omnis perfectio-  
nis, quàm vniuerſarum virtutum exemplum,

& abſo-

& absolutam ideam exhiberet.

Habemus igitur quadruplici testimonio, Christum esse exemplar perfectionis, quod nobis Deus ad imitandum proposuit. Eum igitur ut attentè inspiciamus, & illius vitæ ac morum lineamenta in nobis imitatione exprimamus, requiritur, quo per conformitatem ad eum, ad gloriam cælestem peruenire mereamur; Tantò autem minus de perfectione habemus, quantò minus Christo assimilamur, & tantò plus in nobis est de perfectione, quantò magis ad Christum accedimus. Sicut illa lux maior est, quæ similior soli, & illa minor, quæ magis ab illo distat. Ita ille maior est sanctus & perfectus, qui perfectiùs Christi vestigia sequitur, & ille minor, qui minùs perfectè virtutes eius imitatur. Perissimùm autem in Christo imitanda est perfectio eius creata, carens omni peccato, vitio, & inordinatione passionum, & omnes virtutes in excelso gradu complectens.

Præter hanc autem, & alia quæ supra dixi, in quibus Christus imitandus est, & in quibus ei conformes nos esse oportet: est primò & præcipuè, amor eius erga Deum, *ut cognoscat, inquit, mundus, quia diligo Patrem, & sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio. Id est: quamvis durum sit mori, & capi à sceleratis, me innocentissimum, tamen faciam, quia amo patrem. Et nos igitur, &c. Secundò, opus eius præcipuum, nimirum obedientia. Meus cibus est, ut faciam volun-*

*tatem*

tatem eius qui misit me, & lapide. Igitur & nos, ceruices nostras suauiter eius iugo non grauare inferamus. Tertiò, Pallio eius, Nonne oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam, Luc: 24. quanto magis oportet nos pati peccatores, ut & satisfaciamus pro peccatis nostris, impetremus nobis necessaria auxilia à Deo, ad salutem consequendam, & denique ut intremus in gloriam, non nostram, sed alienam, id est Dei. Quarto & vltimò, est perseverantia Christi, de qua sunt illa verba: Ego te clarificaui super terram, ducendo scilicet in tuam cognitionem homines, verbis, exemplis vitæ, & miraculis die & noctu: Opus consummaui, quod dedisti mihi, scilicet in mandatis ut faciam, opus videlicet redemptionis, & salutis humanæ. Ioan: 17. Per nos quoque Deus super terram clarificandus est, ut non vituperetur ministerium nostrum, sed honorificetur, ut non blasphemetur propter nos nomen Dei, sed laudetur, ut scilicet homines videntes bona opera nostra, glorificent Deum qui in cœlis est: Opus denique Dei, id est honorem ipsius, salutem & perfectionem nostram ac proximorum consummare debemus, ut promissum præmium consequamur. Qui perseverauerit usque in finem, hic saluus erit.

Alia autem præter dicta, quæ sunt in Christo, vel non est necesse, vel non expedit nobis imitari, ut v. g. miracula facere; nam ad hæc imitanda non est Christus propositus nobis à

Deo ut



Deo ut exemplar: & præsumptio esset. Fulius hanc rem explicat S. Bonaventura in Apologia pauperum par: 2. a. 2. ubi sex genera actionum Christi facit, & sextum tantum genus, nimirum eas actiones quibus informabat vitam perfectam, imitandum esse nobis docet. *Primum enim inquit, genus, id est excellētia, quibus eminet sublimitas potentie Christi, ut per aquas ambulare, &c. vel le imitari est impium, & Luciferanum, nisi peculiari privilegio alicui fuerit donatum. Secundum verò, id est, severitatis iudicij, dum eijcit vendentes, &c. non nisi prælati debent imitari. Divus verò Basilius, qui loco citato duplices dixit esse actiones Christi, quasdā studiosas, quibus dat documenta virtutum, ut humilitatis, dum lauat pedes, &c. quāsdā laboriosas, quibus præbuit exemplar cōscientiæ, utrasq; nos imitari posse affirmat, non alias.*

## C A P V T XX.

*Præcipui Sancti in Ecclesia Dei, sunt exemplaria Perfectionis.*

**E**Xemplar hoc Perfectionis, quod præcedēti capite inspeximus, posset nobis nimium difficile videri ad imitandum, uti reuera est, tum propter sublimes illius perfectiones; est enim perfectio illius libera ab omni omnino imperfectiōe; tum propter infirmitatē nostram: maximē tamen ijs hic scopulus pertimescendus, qui primum vitæ spiritualis Oceanum ingredi-

untur.

untur. Prouidit igitur diuina bonitas alia nobis exemplaria magis proportionata, nimirum puros homines, quatenus Christum secuti sunt, ab Ecclesia eiusdem in numerum iam Sanctorum relatos, quorum memoriam ipsa pie colit & veneratur. Nam si Sancti adhuc in terra degentes, possunt nobis esse exemplaria virtutum, propter quod S. Hieron: suadebat Rustico in ep: ad ipsum, viuere in consortio Sanctorum, vt in singulis aliquam virtutem consideraret, eaq; addisceret, ac imitaretur: multo verius id dici debet de Sanctis, qui regnant iam cum Christo in celo. De his S. Ambr: cap: 1. de S. Ioseph: Sanctorum vita ceteri norma viuendi est. Vnde S. Aug: c. 4. in Medit: Tot iudicibus inops astabo, quot me precesserunt in bono opere: tot arguentibus confundar, quot mihi praeuerunt bene viuendi exemplar.

Talis est beatissima Virgo Mater Christi, de qua, quod praesenti proposito nostro seruit, dixit S. Ambr: l. 2. de Virg: In Virgine, vclut in speculo refulget omnis forma virtutis. Tanta autem est Perfectio huius Virginis sanctissimae, vt S. Thomas dixerit; Perfectiones diuinas non aliunde posse melius cognosci, quam si contemplerur perfectas & heroicas virtutes Mariae. Idcirco etiam & B. Petrus Chrysologus Ser: 140. affirmavit, eum nescire quam magnus sit Deus, qui non nouerit animam Sanctissimae Virginis, nec spiritum eius admiretur, in quo Deus adeo admirabilem se ostendit, vt per excellentiam

illa appelletur, electa ut sol. Cuius rei rationem reddit Petrus Damianus Card. Ser: de Assump: quia ita reliquos Sanctos excellit, sicut sol reliqua excedit alia, in cuius præsentia videntur non esse, ob illius supra illa excessum.

Tales sunt omnes Apostoli, & multi alij Sancti. Ac propterea D. Paulus, 1. Cor: 4 dixit Corinthijs: *Imitatores mei estote, sicut ego Christi*, scilicet sum; ubi D. Hieron: sic ait: Non enim poterant statim imitatores Christi fieri, sed grande illis erat, si imitatores possent imitatorum existere. Ephesijs verò quasi his, quos iam Apostolus mysteria tanta docuerat, non ait: *Imitatores mei estote, sed Dei*. Philippensibus verò c. 3. absolute dicit: *Imitatores mei estote, & observate eos qui ita ambulant, sicut habetis formam nostram*. Eandem etiam ob causam S. Augustinus, ut scilicet indicaret Sanctos esse Ideas perfectionis, s. 47. de Sanctis, affirmat, ab eis tantum Sanctorum in veritate festiva gaudia celebrari, qui ipsorum Sanctorum exempla sequantur. *Solemnitates enim Sanctorum, exhortationes inquit, sunt sanctitatis*, (quod idem ferè est ac perfectionis Ideæ) ut imitari non pigeat, quod celebrare delectat. Et D. Greg: Nissenus: *Verus modus laudandi Sanctos, est imitari illos*. D. etiam Bernard: s. 2. de Festo Omnium SS. sic ait: *Fidelis sermo & omni acceptione dignus, ut quos solenni veneratione prosequimur, etiam simili conversatione sequamur*. B. etiam Laurentius Iustinianus Ser: in Festo Omnium SS. *Tunc veraciter, inquit,*

Sanctos

Sanctos colimus, cum eorum vitam conuerfando imitamur. Deniq; D. Chryfoft: Serm: de Martyribus: Qui iufiorum gloriæ frequenti laude colloquitur, eorum mores sanctos atq; iuftitiam imitetur: quoniam quem delectat sancti alicuius meritum, delectare debet par circa Dei cultum obfequium. Quare aut imitari debet fi laudat, aut laudare non debet, fi imitari detrectat. Quantum verò horum & aliorum perfectorum virorum exemplum valeat apud nos, explicat Richardus Viêt: in Cant: c. 5. Nam ex agnitione, inquit, bonorum, & virtutum eorum, non parum accensum est in anima peccatoris aut imperfecti, defiderium iuftitiæ, acceffit enim ad ardentes hoc igne, quem Dominus IESVS misit in terram, & voluit vehementer accendi. Ad quos dum accedit tepidus, incaluit, & feruens amplius igne fuit.

Nobis autem hominibus Societatis IESV, inter omnes Sanctos, primum ac præcipuum exemplar perfectionis ad imitandum esse debet propositum S. Pater Ignatius, nostræ Religionis Fundator, quem nuper SS. D. N. GREGORIUS XV. Pontifex Maximus, pro suo in Societ: Paterno affectu, vitæ sanctimonia illustrem, & clarum miraculis, vnâ cum Francisco Xauerio Indiarum Apostolo, & altero Doctore gentium, gloriosa apotheofi Sanctorum albo inscripsit. Franciscanus exemplar Sanctum, Franciscum habeat; Dominicanus æmuletur sanctum Dominicum; Augustinianus sequatur sanctum Augustinum; Benedictinus S. Bene-



dictum impensè sectetur, &c. Anachoreta propositi sui Principes, Paulus, Antonios, Hilariones, Macarios, Helias, ac Heliseos ( vt cum S. Hieron: ad Paulinum loquar ) sollicitè imitetur. At qui Societatis sacre militiæ, dulcissimi nominis IESU tessera insignitus, adscriptus est Christo eius imperatori ac S. Ignatio assignano, vt presso hæreat vestigio, requiro. Id suadebat nostris hominibus P. Faber, vnus è primis B. P. N. Socijs, vir in spiritali hac palæstra apprimè exercitatus, nec vnà palmā nobilis; vt nimirum, si celeriter perfectionem assequi vellent, vnum Ignatium sibi ante oculos ponerent, illumq; imitarentur, sic enim breui futurum, vt omnem perfectionem acquireret. Vide Petrum Ribadeneiram l. 4. vitæ eiusdem Eadem de causa P. Iacobus Laynez, secundus Generalis Societatis, vocabat S. P. Ignatium, *sanctum*. *Esne iam mortuus*, inquit, *sanctus*? Idem dicebat & S. P. Franciscus Xaverius. *Ratio* verò cur præcipuè illum imitari debeamus, est, quia peculiaria habemus præ alijs Religiosis proposita nobis à Deo, media ac modos, acquirendæ huius perfectionis, & secundum proprium Spiritum nostræ Religionis, non alterius, vt videbimus infra, ad eam nobis est tendendum. Quæ omnia vbi clariùs expressa intueri poterimus, quàm in hoc nostro B. Patre, & in vita ipsius, in qua à doctissimis iuxta ac religiosissimis viris, quibus ipse dum vixit optime

notus,

notus extitit, literis consignata, sanctissimorum  
dictorum ac factorum, memoriam colligatam  
tenemus? Ad cuius diligentem ac attentam  
lectionem, omnes homines Societatis, ut hunc  
perfectionis scopum feliciter attingant, quam  
possum ardentem hortor ac inuito. Quamquam  
enim alias eam & non semel legerimus, nihil  
tamen dubito peculiarem lucem repetita lecti-  
one adfuturam, quæ non solum tenebras no-  
stras illuminatura sit, ut clarius virtutes huius  
Sancti Patris Nostri cognoscamus, sed & in-  
flammatura, ut eas non tegniter imitemur.

## C A P V T . XXI.

*An Perfectio sit de necessitate salutis, seu neces-  
saria unicuique ad consequendam  
salutem.*

**P**Ræmittendum perfectionem sumi posse:  
vno modo præcisè, secundum rationem  
Charitatis Theologicæ, quam includit: altero  
absolutè, secundum integram suam rationem  
& essentiam: & hic modus proprius est ipsam  
accipiendi.

Item dupliciter perfectio potest esse neces-  
saria, vel necessitate medijs, vel necessitate præ-  
cepti. Illud dicitur necessarium necessitate me-  
dijs, sine cuius scilicet causalitate & influxu, nõ  
potest esse supernaturalis salus, id est sanctitas,  
vnde etiam si ab homine ob ignoratiam inui-

cibilem omitteretur, impediretur tamen in illo consecutio salutis, quia ignorantia quæ à peccato excusare potest, causam salutem tamen medijs supplere non potest. Illud verò dicitur necessarium necessitate præcepti, quod ex præcepto necessarium est, ex quo oritur obligatio, ut res præcepta non possit omitti voluntariè sine peccato, ac proinde ex præcepto est necessaria ad impediendum peccatum contrarium, cum quo sanctitas permanere non potest.

Denique dupliciter adhuc perfectio potest asseri necessaria: vno modo in facto esse, seu re ipsa: alio modo in fieri, in desiderio, & cura: scilicet, ut curet quis eam, ut tendat ad eam. His positis.

Respondeo 1. Perfectio sumpta præcisè, secundum solam rationem Charitatis Theologicæ, in facto esse, est necessaria omnibus hominibus ad salutem, necessitate præcepti. Nam Charitas Theologica secundum se est necessaria omnibus ad salutem necessitate præcepti, ut patet etiam ex cap: 7. & 11. & docetur à Theolog: 2. 2. Certè D. Ioan: 1. ep: c. 3. affirmat, cum manere in morte, qui non diligit.

Respondeo 2. Perfectio absolutè, & secundum integram suam rationem sumpta, non est necessaria, nec in facto esse, nec in fieri, tam necessitate medijs, quàm præcepti, omnibus hominibus etiam Christianis, quasi omnis Christianus teneatur vel esse perfectus, vel tendere

ad perfe-

ad perfectionem, si vult salutem consequi. Colligitur hoc ex dictis, cap: 7. & ex D. Thom: 2. 2. q. 184. a. 2. imò & ex illis verbis S. Script: toties iam repetitis supra: *Si vis perfectus esse, &c.* Deniq; quia nec ex S. Script: neq; ex SS. Patribus, vel minimum indicium haberi potest, teneri omnes Christianos ad perfectionem ex præcepto: multo minus esse illam necessariam hominibus necessitate medij. Quinimò multi illorum aperte docent, consilium tantum dari perfectionis Christianis à Christo Domino, illis verbis: *Estote perfecti*; Matth: 5. Et certè paucissimi omnino vitam æternam consequerètur. Deniq; habemus ex Decreto Ecclesiæ, non solum salutem, sed & vitam æternam aliquos homines esse consecutos, sine perfectionis acquisitione in via; imò & sine tendentia ad eam: quod signum est manifestum, non esse ipsam necessariam necessitate medij, &c.

Respondeo 3. Perfectio absolutè sumpta, re ipsa est necessaria ad salutem Episcopis, ex vi talis status. Docet hoc ex SS. Patribus D. Thom: 2. 2. q. 186. a. 2.

Respondeo 4. Religiosis autem nonnisi in fieri est necessaria perfectio, vt scilicet tendant ad eam, quod explicabimus seq: cap.

## C A P V T XXII.

*An Religiosi, & maximè homines Societatis obligentur ad Perfectionem, & quomodo?*



**R**es hæc scitu non solum digna est, sed etiam valde necessaria; siquidem obligatio non rogat eum qui obligatur, non mulcet, non relinquit liberum respectu rei obligatæ, vt scilicet faciat eam vel non faciat; deniq; non immunem finit à pœna, quæ non satis facientem obligationi, necessario consequitur: sed trahit, sed iubet, sed minatur, sed necessitat; denique non leue aliquod detrimētum, sed manifestum periculum æternæ damnationis, vel temporariæ inducit, quod in præsentia est aperiendum.

Tenendum primò, Religiosos post expletum tyrocinij sui tempus, & post edita vota iuxta Religionis suæ normam, quæ approbata sit ab Ecclesia Dei, teneri ad perfectionem. Probat-  
tur primò; quia communis est Sententia SS. PP. Theolog: & Magistr: spiritualium, Statum Religiosum esse statum perfectionis: ita D. Dionys: de Eccles: hierar: c. 5. D. Thom: 2. 2. q. 124. a. 5. & alij: cùm verò vnusquisq; Religiosus, postquam expleto tyrocinij sui tempore, oblationem suorum votorum iuxta morem suæ Religionis edidit, constitutus sit in statu Religioso, & teneatur ad illum, vt per se clarum est; sequitur omninò necessaria consequentia, teneri etiam eundem ad statum perfectionis, & quod idem est ad perfectionem. Hinc ijdem Auth: maximè, quos citavi, docent Religiosum per vota sua in statu perfectionis constitui, no-  
uamq; per ipsa subire obligationem, procurandi

scilicet

scilicet perfectionem per media à sua Religione constituta; quod nisi faciat, grauiter peccaturum. Probatur 2. Tenentur Religiosi ad ea quæ sunt perfectionis, vt infra videbimus. Igitur tenentur etiam ad perfectionem. 3. Quia communis est sententia eorundem quos nominavi, vnumquemq; Religiosum, qui mandatorum ac votorum ad crimen obligantium obseruatione contentus, non vult proficere, peccare saltem aliquo modo. Audiamus vnus & alterius ex istis testimonium. D. Hieron: ita de talibus ep: 1. ad Heliodorum scribit: *Monachum, (& eadem est ratio vniuscuiusq; Religiosi, vt patet ex contextu) in patria sua perfectum esse non posse, perfectum autem esse nolle, delinquere est.* Abbas etiam quidam, teste Cassia: lib: 4. c. 38. sic dixit cuidam tyroni: *Nec leue peccatum existimes, quod qui perfectionem est professus (id autem faciunt omnes Religiosi) res amplectatur imperfectas, parui faciens id quod professus est. Hoc enim est professionem ac Regulam suam contemnere, & corde redire in Ægyptum, ac retro respicere, non attendendo, sed aratrum negligendo, quod manu arripuit.* Iam verò si Religiosus cum non vult proficere peccat, iuxta eorundem sententiam, sequitur eum teneri aliquo modo ad perfectionem. 4. Vnusquisq; probus Religiosus conscientiam habet, cum non studeat perfectioni; hoc verò argumentum manifestum est ad eam teneri Religiosos. 5. Vnusquisque Religiosus approbatus obstrinxit se votis, Pau-

pertatis, Castitatis, & Obedientiæ, coram Præ-  
 lato qui locum Dei gerit, idq; ideò vt per hæc  
 tanquam mediâ & instrumenta perfectionis, li-  
 beriùs vacet Deo, & amor Creatoris inhæreat.  
 Igitur tenetur ad obseruationem votorum, &  
 consequenter etiam ad quærendam perfectio-  
 nem; hoc enim in illis votis implicite continetur.  
 Clarum hoc fiet his similitudinibus. Quis  
 enim promittit se arma gestaturum, nisi qui se  
 defendendi, & inimicum ferendi, gerit volun-  
 tatem? Quis medicamentum se accepturum,  
 pollicetur, nisi qui sanitatem consequi voluerit?  
 Denique, quis à noxijs & venenosis cibis absti-  
 nere promittit, nisi is qui ne in morbum, aut in  
 mortem incurrat, pertimescit? Pari igitur ra-  
 tione, quis vouet impedimentorum perfectio-  
 nis fugam, nisi qui ipsam perfectionem, men-  
 tisq; puritatem acquirere, ac possidere conten-  
 dit? Ergo licet perfectionem ipsam directe &  
 propriè non vouerat, tamen intentionem per-  
 fectionis non obscure promissit, ac proinde te-  
 netur ad eam. Affirmat hoc D. Hieron: l. c. his  
 verbis alloquens Religiosum: *Sed forsan dicturus*  
*es, quid ergo? quicumq; in ciuitate sunt, Christiani non*  
*sunt? Respondeo: Non est tibi eadem causa quæ cate-*  
*ru, Dominum ausculta dicentem: Si vis perfectus esse,*  
*vade, vende omnia tua, & da pauperibus, ac sequere*  
*me; Matth: 19. Tu autem, id est Religioso, perfe-*  
*ctum te fore pollicitus es: nam cum derelicta milita re-*  
*castiasti propter regnum cælorum, quid aliud quàm per-*

fectam

*fectam essecutus viam.* 6. Multa & maxima beneficia vniciq; Religioso, Deus confert, vt perfectus sit, quæ res nimium certa est: id verò titulus est quidam & obligatio Religiosi ad perfectionem. Cur enim Deus indignatur postea talibus, si non proficiant? cur eos aliquando punit: deniq; tales videtur concernere comminatio illa D. Pauli ad Hebr: 6. *Terra sæpè venientem super se bibens imbrem, proferens autem spinas ac tribulos, reproba est & proxima maledictio, cuius consummatio in maledictionem.* Terra hæc potissimum est anima Religiosa, quæ præ alijs habet copiosiorembrem beneficiorum diuinorum, vt scilicet proferat fructum perfectionis; quod si nõ facit, non multum abest ab ira Dei, & à morte secunda. Quæ omnia indicant Religiosos ratione beneficiorum Dei, teneri ad perfectionem. Denique, quia vt ait S. Aug: in *Psal: 69.* & D. Bern: *ep: 341.* tenetur Religiosus non deficere, nec hærare, ac proinde tenetur, inquiunt, proficere: *Non proficere enim, est deficere; & vbi quis dixit, sufficit, ibi hæsit:* quod fusiùs videbimus cap: seq. *Quid autem prodest Christum sequi, si non contingat & consequi?*

Tenendum 2. nos quoq; homines Societatis, post expletũ Tyrocinij nostri, biennium, & edita more Societatis vota, teneri ad perfectionem. Conuincunt id rationes superius allatæ, neq; enim adferri potest aliquid, quod nos peculiariter eximat, & excuset à communi illa

obliga-



obligatione. Accedit etiam quod & nostra statuta indicent hanc nobis obligationem inesse. Sic legimus in § 4. Ordinationis factæ pro Patribus Tertij anni. *Ad extremum*, inquit, *cum hac ultima sit probatio*, atque ita constitutiones nostre vocent illam, merito sollicitum esse debere v. numquamque, ut ad quam initio perfectionem vocatus est, ad eam in hac demum probatione acquirendam, omni ope desudet. Iustum enim esse, ut quem à suis fructum Societas post tot labores & sumptus illorum causa impensos, totq; adiumenta tum in purgando affectu, tum in excolendo intellectu, adhibita, iure suo exigit & expectat, eum nunc tandem hoc anno reddant. Ad vincendam verò tentationem contra institutum, suadet nostris c. 12. Industriadum § 3. consideratio obligationis ad perfectionem, verum hoc ipsum copiosius patebit ex cap: 55. infra.

Tenendum tertio, Religiosos, maximè verò nos homines Societatis, non teneri ex vi status Religiosi præcisè, esse perfectos, seu non teneri ad perfectionem sui status possidendam, sed teneri tantum tendere ad perfectionem, seu ad eam procurandam adhibere conatum. Ita communiter SS. PP. & Theologi, cum docent Episcoporum statum, qui supremum gradum tenent in Ecclesia, esse statum perfectorum, & teneri eos esse perfectos: Religiosorum verò non, sed eorum esse officium tantum tendere ad perfectionem

Legi po-

Legi potest D. Thom: 2. 2. q. 186. a. 2. & Aluar: tom 1. lib: 5. par: 1. cap: 11. Ludouicus de Ponte Tom: 3. Tract: 6. cap: 1. Reginal: in praxi lib: 18. num: 391. Et ratio est: quia Religio seu status religiosus, non est schola hominum perfectorum: sed vt tales sint studentium & conantium in eo perfectionis Euangelicæ gradu, quem proprius eius status exigit. Itaq; Religiosus non tenetur sub reatu peccati, maxime lethalis, ad omnem perfectionem sui status possidendam, sed ad eandem procurandam. Præcepta namq; non de fine & scopo ad quem tenditur (finis hic autem & scopus Religiosorum est perfectio) sed de medijs ad consequendum adhibendis traduntur. Sicut medicus non tenetur sanitatem ægroto restituere, nec miles victoriam obtinere: sed vterq; tenetur ea media adhibere quæ præscribuntur, vt ad talem finem perueniatur. Vt autem hi grauiter delinquerent, si media illa non adhiberent, ita ait S. Thom: l. c. *Peccabit Religiosus contemnens media, à sua Religione ad perfectionem obtinendam, in suis Regulis præscripta.* Idem quoq; quod diximus indicat S. Bernardus Epist: cit. cum dicit: *Scalam Iacob, Typum esse Religionis.* Religio enim est quasi scala quædam perfectionis. sicut enim scala nõ adhibetur vt quis in ea hæreat, sed vt per eam ascendat, ita in vita religiosa, ad id tantum tenetur Religiosus, vt in ea tendat ad perfectionem, non verò vt sit perfectus.

Tenen-

Tenendum quarto Homines Societatis, præcisè ex vi peculiaris status sui Religiosi, nō teneri nec obligari sub peccato, tendere ad perfectionem in hoc sensu, quasi scilicet teneantur semper actu & operum executione, ad eam tendere & conari. Ita docet noster Aluar. loco cit. Et confirmat ex D. Thom. Probatur primò, quia si aliquis homo Societatis, retenta intentione proficiendi, & ad perfectionem aspirandi, ut videbimus mox, deficeret in statutorum suorum custodia, quæ obligationem peccati non inducerent, quales sunt apud nos non paucae Regulæ, is quanquam tepidè ageret ac remissè, & perfectioni nonnullum impedimentum poneret, non tamen ob id continuo verè peccaret: voluit enim Fundator noster B. P. Ignatius, ut gratis ex amore, nō timore alicuius peccati, seruimus Deo, ac proindè noluit nos, ad obseruationem Regularum saltem omnium, obligare sub peccato. Secundò, quia non est communis Doctorum sententia, ut docet Aluar: loco cit. teneri sub peccato omnes Religiosos tendere actu & operum executione ad perfectionem. Ergo multò magis nos nō tenemur. D. xi, non teneri nos sub peccato, præcisè ex vi peculiaris nostri status Religiosi Soc: I E s v, tendere semper actu & operum executione ad perfectionem. Nam vtrum aliunde ad hoc teneamur sub peccato, v. g. ratione beneficiorum Dei, vel aliquorum aliorum Titulo-

rum, aut

rum, aut ratione status Religiosi in communi,  
non disputo in præsentia, nec examino, & nec  
negò, nec affirmo.

Tenendum quintò. Teneri nos homines  
Societatis, ex vi peculiaris status nostri sub pec-  
cato, in hoc sensu tendere ad perfectionem,  
scilicet non deponere animũ tendendi ad per-  
fectionem, nec nolle amplius proficere ad id,  
seu quod idem est, nolle amplius proficere &  
in virtute progredi. Probatur primò: quia id  
saltem probant argumenta, quibus ostendimus  
supra, teneri Religiosos viros ad perfectionem.  
seu tendere ad ipsam. Secundò, quia hoc ipsum  
nolle scilicet amplius proficere, esset peccatum  
in homine Religioso, vt docent D. August: D.  
Bernar. & D. Thom: locis cit. vnde tenetur id  
non facere sub peccato, ac proinde tenetur sub  
peccato hoc modo tendere ad perfectionem.

Quamobrem excitemus nos, considera-  
tionis huius stimulo, quem nobis in hoc stadio  
religioso currentibus obligatio ad quærendam  
perfectionem, admouet, vt propolitur nobis  
brauium Nicephori reportemus, effugiamus  
peccatum & pœnam, quæ illud sequitur: quam  
Deus non satisfaciens obligationi suæ, ne-  
gligentibus scilicet, & tepidis, euomendi, ac ei-  
ciendi illos, ex ore suo, minatur.

### C A P V T XXIII.

*Quid nos excitare debeat, ad quærendam*

*Perfectionem.*



**A**rdua res est & difficilis perfectio, atq; in alto & sublimi loco posita: natura etiam nostra peccatis & immoderatis affectibus irrita, & amor rerum visibilium assueta, quasi duabus catenis vincitur tenetur, ne ad fastigium virtutis, & ad capeſſendam viam perfectionis, etiamsi velit sese attollat, & quamvis consideratio obligationis, qua constringimur nos Religiosi, ad quærendam perfectionem, multum apud nos valeat, & tanquam calcar hærens, ad eam nos continuo persequendam instigat, tamen non ita, vt sola sufficiat; amor enim, præter timorem, tanquam potentior est necessarius, vt scilicet hoc ipsum appetat. Excitandus est igitur nobis in anima nostra, amor ille perfectionis, & curandum vt varijs incitamentis, motiuis, seu excitatorijs, vel vt veriùs dicam, argumentis efficaciter persuadentibus, accendatur in nobis desiderium illius, & ad capeſſendam perfectionem mens nostra disponatur. Tredecim autem huiusmodi sese in præsentia mihi offerunt.

Primum igitur motiuum sit: (quod primum semper est ordine & efficacia, ad excitandum in nobis amorem erga rem aliquam) nobilitas, excellentia, amplitudo & maiestas perfectionis. Quod licet sufficienter in superioribus capitibus sit declaratum, tamen nonnulla breuiter colligere placuit, quæ hanc nobilitatem perfectionis ad oculos planè demon-

strent.

strent. Perfectio hæc maius ac melius est bonum, omnibus bonis corporis; quod sic ostendo: Anima vt docet Saluator noster, Matth: 6. plus est quàm esca, ex quo infero, ( licet aliunde satis hæc res sit certa & clara ) plus esse quàm corpus, quod inter omnes escas vilissimum locum tenet, vt pote nutrimentum vermium, quibus nonnisi vilissimi & foetidissimi cibi, qui horrore sint intuentibus, relinquuntur. Iam verò cum anima præstantior sit corpore, erit quoq; eadem præstantior omnibus opibus, delicijs, honoribus, dignitatibus: hæc enim tantum sunt bona corporis, & ipsi seruiunt, & ad bona huius mortalis vitæ pertinent. Hinc verò sequitur necessariò, Perfectionem præstantiorem esse omnibus bonis corporis, quod asseueramus, siquidem bona animi præstantiora sunt & meliora bonis corporis, vt per se clarum est, & sequitur ex dictis. Perfectio autem est bonum animæ, vt vidimus. Si igitur tantopere homines æstimant, & tam ardentè appetunt, bona corporalia & temporalia, vt mille curis se implicant, & immensos labores sustineant, vt videre est in mercatoribus, aulicis, avaris, & alijs; quantopere iisdem, & maximè hominibus Religiosis, æstimandus, oprandus ac desiderandus esset hic cælestis thesaurus, & quantopere enitendum vt tam pretiosi boni perfectionem adipisci ac consequi valerent. Ad hæc si scire omnes homines naturâ appetunt,

H

&amp; quæ-

& quærunt, vt docet Philosophus. nec immeri-  
 to: est enim hoc aliquod bonum animæ no-  
 stræ, sicut ignorantia & error, malum eiusde m:  
 quanto magis appetere debent, & quærere per-  
 fectionem, quæ vera & maxima scientia est  
 ac sapientia, vt vidimus supra. Hæc enim facit  
 nos practicè Deum scire, virtutem cognosce-  
 re, contra vitia indignari, mandata Dei obser-  
 uare, non inflari, sed humiliari, & ad omnis pu-  
 ritalis fastigium tendere ac peruenire. Si etiam  
 virtus, vnum quoddam & particulare bonum  
 animæ nostræ, adeò res est nobilis, vt non so-  
 lum bonum & magnum faciat hominem, sed,  
 vt ait Seneca Epist: 87. *ex tollat illum & supra cara  
 mortalibus collocet. Altum enim quiddam est virtus, vt  
 idem in lib: de Vita beata, scribit, excelsum &  
 regale, inuictum & infatigabile: quanto maius ani-  
 mæ bonum sine comparatione erit perfectio,*  
 & potiori ratione, omnia hæc dici oportebit  
 de illa, quæ sinu suo omnes virtutes complecti-  
 tur, vt vidimus, & ipsa est vera & perfecta vir-  
 tus, de qua sic ait: B. Prosper: 3. de vita con-  
 templat: cap: 16. *Omnis sancta virtus res est diuina,  
 incorporea prorsus, atq; mundissima, quam mentes in-  
 quinate non inquinant, sed ipsa inquinatas emaculat,  
 cuius participatione formantur infirma, suscitantur  
 mortua, sanantur infirma, corriguntur praua, recon-  
 ciliantur aduersa. Hanc non habet nisi Deus,*  
 & is cui dederit Deus; quæ in animo habitat,  
 sed animum corpusq; sanctificat, ad quam nul-

lus acce-

us accedit inuitus, quam nullus amittit, nisi propria voluntate deceptus. Neq; eam sibi cōferre potest, cum possit auferre; alteri autem nec conferre poterit, nec auferre. Si ergo quamlibet virtutem, in precio habemus, amamus, & quærimus; multò magis virtutem perfectam, id est Perfectionem ipsam, æstimare, cupere, & inquirere debemus. Deniq; maximum ac præstantissimum hominis in hac vita bonum est vera ac perfecta beatitudo. hæc autem est Perfectio, vt vidimus. Nihil enim possunt cupere homines, quantumuis magnum, quantumuis splendidum & pulchrum, quantumuis preciosum & honore dignum, quod excellentius in Perfectionis possessione non habeatur. Equum est igitur, vt eam ex hoc solo primo capite, seu motiuo, pluris quàm omnia bona sæculi, æstimemus, amemus, cupiamus, & ardenti studio quæramus. Hæc enim sola explere appetitum, & desideria nostra satiare valebit.

Secundum motiuum, desiderandæ & quærendæ perfectionis sit istud, quod absq; studio illius, nemo hominum, veram internam pacem, quæ exuperat omnem sensum, & sine qua difficile est vivere homini, imo infelix ipsa vita, habere potest in hoc mundo. Vnde enim in nobis non solum lites, & bella, vt ait Apostolus Iacobus c. 4 sed & emulationes, inuidia, animi amarulentie, inquietudines, & perturbationes, nisi ex concupiscentijs inordinatis insurgentibus, nisi



ex vitijs in quæ delabimur, nisi ex defectu virtutum ac studij perfectionis? Non est mea intentio hîc, fusè & ex professo hanc rem prosequi, tractanda enim erit sæpius varijs in locis: quatuor tamen testimonijs ex SS. Patribus, id quod iam dixi, nimirum ex studio perfectionis oriri in nobis veram pacem internam, ex vitijs verò inquietudinem, confirmabo, vt tanquam facibus quibusdam subiectis, tam meipsum, quam etiam alios ad studium perfectionis inflammem. Præclara est de modo inueniendæ pacis sententia D. Chrysostomi, in Psal: 4. *Nihil aquè solet*, inquit ille, *pacem facere, ac Dei cognitio & virtutis professio, quæ animi perturbationem, internum bellum, domo procul eijcit, nec permittit, vt homo cum seipso seditiones agitet. Sane si hac pace non fruatur, etiamsi extrinsecus summa pax, etiamsi nullus hostis inuadat, est omnium qui viuunt in terra miserrimus. Neq; enim Scythæ, nec Thraces, nec Sarmatæ, nec Indi, nec Mauri, nec quæcunq; sunt feræ gentes, tam atrox bellum gerunt, sicut improba ac nefaria cogitatio, quæ versatur in penetrabilibus animi, & quæ non castigatur intemperans libido, & amor pecuniæ, & potentiæ vehemens desiderium. Quod autem quæ intus nascuntur, sint ijs quæ extrinsecus inuadunt grauiora, hoc licet videre in omnibus. Etenim & ligni naturam vermis, qui est intus, magis corrumpit, & vires sanitatemq; corporis morbi qui intus procreantur, plus lædunt, quàm qui extrinsecus adueniunt. Et ciui-*

tates non

tates non tam externi, quam interni hostes perdunt. Sed si quis timorem Dei habens, perturbationes animi sedauerit, is purissimâ & altissimâ pace fruatur. Hanc pacem Christus largitus est. Pulchrè de hac eadem re scribit, & D. August: super verba illa: Psal: 84. Iustitia & pax osculatæ sunt. Fac, inquit, iustitiam, & habebis pacem, id est virtutum opera exerce, (sæpè enim in sacra Scriptura iustitia accipitur pro omni virtute) pergit Sanctus, fac ut osculentur se iustitia & pax, si enim non amaueris iustitiam, pacem non habebis. Amant enim se duo ista, iustitia & pax, & osculantur se, ut qui fecerit iustitiam, inuenerit pacem osculantem iustitiam. Due amice sunt, tu forte vnam vis, & alteram non facis, nemo enim est qui non vult pacem, sed non omnes volunt operari iustitiam. Si ergo vis pacem, ama iustitiam, quia hæ duæ amicæ sunt, iustitia & pax. Ideò Psalmus 33. videlicet, dicte tibi: Declina à malo & fac bonum, inquire pacem & persequere eam. Iam enim non diu illam quæres, quia ipsa occurret tibi, ut osculetur iustitiam. Audiamus & Richardum Viêt: describentem naturam vitij, & effectum eius, qui est, inquietam reddere animam, lib: de Extermin: mal: c. 3. Impietas, ait, mare est (mare autem inquietum est) & dulcem aquam facere non potest, sed aqua eius valde salsa est, & multum amara, & amaritudo eius, amaritudo amarissima. Quid queso dulcedinis habet inuidia? quid suauitatis impatientia? huiusmodi ut arbitror aque amaræ sunt, & faciunt mare, quia nulli penitus sapere, nemi-

ni placere possunt. Felix qui nulli subiacet culpæ, & cui non dominatur omnis iniquitas. Felix ante cuius conspectum mare fugit, id est, malitia recedit. nunquid nam qui eiusmodi est fiducialiter psallere non potest, quid est tibi mare quod fugisti? Deniq; ut sciamus, etiam iustos sed imperfectos, pacem hanc internam nec cum Deo, nec cum alijs, sed nec secum ipsis habere posse, testatur S. Leo Serm. 1. de Quadragesi. ubi post multa præclara in hanc sententiam, tandem ita concludit: Quia tunc est vera pax hominis, & vera libertas, quando & caro animo indice regitur, & animus Deo præside gubernatur. Non possunt igitur vera pace gaudere, sed inquietudine interius debent angī, & vexari, quorum caro menti contradicit, vel eam immoderatis seruire facit affectibus, & quorum mens Deo multa iubenti repugnat, & potius effrenatis passionibus contraria postulantibus, obedit. Hoc autem necesse est vnumquemq; cum facere, & pati, qui virtutum & perfectionis studio nondum se totum tradidit.

Tertium motiuum, ut ardenti studio perfectioni quærendæ incumbamus, est enim hæc voluntas Dei, qui vult & impense vult, ut ad perfectionem & sanctitatem aspiremus. Hoc autem, nimirum velle Dei, magnum, imò maximum ad hanc rem, (apud nos potissimum homines Religiosos, qui propter innumera Dei in nos beneficia, quæ non omni nationi fecit, quibus nos sibi obligauit, nostrum velle diuino

cuius sem-

eius temper coniungere tenemur ) pondus habere debet, vt scilicet ipsius sanctissimo huic desiderio annuamus & satisfaciamus. Esse autem hoc Dei nostri, quod dixi, desiderium, clarum est, vt taceam alia, ex illo S. Pauli, 1. ad Thes: 4. testimonio: *Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra;* id est puritas, & munditia corporis & animi, seu spiritus. Puritas verò hæc & munditia, vt bene notat noster Salmeron in illâ ep: ad Thes: dicit: 4. *potissimum consistit in declinatione à fornicatione spiritali;* id est, à quocunq; amore inordinato, & superfluo, per quem impura redditur anima. *Talis autem puritas, maximè perfecta, vel est ipsa perfectio, vel sine perfectione, & magno ac feruenti studio perfectionis non habetur.* Cupit ergo Deus nos esse perfectos, & non quocunq; modo, sed impensè & efficaciter; nam omnia quæ ex parte sua necessaria sunt nobis, ad hanc perfectionem consequendam subministrat, eamq; tum inspirationibus, præceptis & consilijs, tum beneficijs & plagis in nobis & efficere, & augere procurat.

Quartum motiuum est, *voluntas Christi Domini, qua homo est: quæ res potentissima debet esse apud nos, nimirum vt summi benefactoris, & Redemptoris nostri, qui nos ex potestate dæmonis & seruitute liberauit, & lauâs in proprio sanguine à peccatis, Deo reconciliauit.* *Voluntatem autem hanc suam Christus Dominus, vt scilicet ad perfectionem contem-*



damus, indicauit verbis illis: *Estote perfecti, sicut, &c.* Matth: 5. Magis autem eandem quatenus homo declarasse, verbo illo, *Sitio*, in cruce prolato, docent aliqui Sancti Patres, & Cardin: Bellarm: in libello de septem verbis Christi. Non enim tam potum aliquē corporalem, quā salutem & perfectionem nostram tunc sitiebat. Qui enim dolores acerbissimos, & cruciatus intolerabiles, ignominias horribiles, & contemptibilem nuditatem, patientissimē sustinebat, bene posset sitim potūs materialis dissimulare, nisi eam ad ostendendum desiderium nostræ perfectionis, manifestare oporteret. Sitiebat ergo aquam puritatis habere à nobis, id est vitā, quoad fieri potest, immaculatam, puramque, & quod idem est, perfectam. Verba B. Iustini-  
 ani lib: de agone, c. 19. sunt hæc: *Sitiebat*, inquit, nos, &c. Et D. Aug: Serm: 114. de tempore: *Quod*, inquit, *sitire se dicit Dominus, fidem incredule gentis concupiscit*, &c. Desiderium sitim vocauit; sicut & Proph: Psal: 41. *Sitim, Desiderium: Quem admodum desiderat ceruus ad fontes aquarum*, &c. Sed non solum desiderauit Christus perfectionem nostram; sed etiam vt eam videre in nobis posset, maximum quid fecit. *Tradidit enim seipsum in mortē*, vt testatur Apostolus ad Eph: 5. & mortem acerbam ac ignominiosam: tradidit autē pro Ecclesia, id est militante, vt expl: S. Clem: Rom: lib: 2. Dit: cap: 16. Vno verbo pro quacunq; animā tradidit se; in hunc verò finem,

tradidit,

tradidit, vt eam sanctificaret, mundans eam lauacro in verbo vitæ, vt exhiberet ipse sibi gloriosam, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid huiusmodi, sed vt sit sancta & immaculata. Concludo hoc motiuum & præcedens. Vna voluntas Moysis cupientis tabernaculum ædificare Domino, populum vniuersum adegit, vt libentissimè opes suas, & quidquid habebant, in opus destinatum conferrent, ac profunderent. Egressaq; omnis multitudo filiorum Israël, de conspectu Moysi obtulerunt mente promptissima, atq; deuota, primitias Domino, ad faciendum opus tabernaculi testimonij; Exod: 35. Vna etiam voluntas Salomonis templum Deo exstruere volentis, vniuersos Israëlitas ad ædificationem incitauit, & plurimos eorum ad laborem applicuit. Elegitq; Rex Salomon operarios de omni Israël, & erat indictio 30. millia virorum. Mittebatq; eos 10. millia in Libanum, per menses singulos vicissim. Fueruntq; Salomoni 70. millia eorum qui onera portabant, & 80. millia latomorum in monte, absq; præpositis, qui præerant singulis operibus numero trium millium, & 300. præcipientium populo, & his qui faciebant opus; 3. Reg: 5. Horum Principum voluntas in subditos suos hoc potuit? Et voluntas Omnipotentis Dei in nos creaturas suas, & similiter Filij eius, non solum voluntas, sed & mors, quam pro nobis ideo sustinuit; nos, inquam, redemptos ab eo, ad templum perfectionis ipsi exstruendum applicare non poterit? Equidem poterit, & faciet quod-

cunq; voluerit. Nos igitur ne serui timus rebelles, ne ingrati, obediamus Deo, Regi, & Redemptori nostro, & ad perfectionis opus, quod ipse vult, inchoat in nobis, & perficere desiderat, serio manum iuxta ac animum applicemus.

Quintum motiuum, studium verum, & feruens perfectionis, signum est certum inhabitantis in homine gratiæ diuinæ. Verum quidem est, neminem, vt docet *Ecclesiasticus* cap: 9. posse scire certo euidenter in hac vita, sine peculiari reuelatione Dei, se Deo gratum & amicum existere, quod etiam asserunt Theologi in 2. 2. posse tamen ex aliquibus indicijs, & ex probabilibus argumentis, vero similiter conijcere, & etiam certo scire, quanquam non euidenter, certum est & indubitatum. apud eosdem Theologos. Vnum ex his indicijs, & quidem potissimum, est studium verum & feruens perfectionis, quod nobis patefacit, nos itatum peccatoris exuisse, vincula peccatorum dirupisse, & diuinam gratiam ac amicitiam comparasse. Quæ cognitio, licet obscura sit, neque adeo certas præstantior tamen est, charior & vtilior nobis, omnibus naturalibus cognitionibus, quantumuis certissimis & euidentissimis. Nam rem altiore, & vtiliore nobis pandit, donum scilicet præstabilissimum hominis, nimirum gratiam, per quam Deus in nobis habitat, & nos ipsi cari & amici sumus. Præstare autem hoc quod asserui, studium verum ac feruens perfectionis, non ob-

scire do-

scire docet D. Bernar: Serm: 2. de S. Andrea: Testimonium, inquit, presentie eius ( id est, gratia, de hac enim clarè loquitur ) prebent ipsa opera salutis & vite, id est exercitium virtutum, quæ nullatenus agere possemus, nisi spiritus qui uiuificat, spiritus saluatoris adisset. Queramus igitur, ut dona sua multiplicet Deus in nobis, & spiritum suum augeat, qui iam primitias dedit. Nullum enim omnino presentie eius certius testimonium est, quam desiderium gratia amplioris: quoniam ipse dicit Eccles: 24. Qui edunt me, adhuc esurient; & qui bibunt me, adhuc sitient. Hæc ille. Et quidem sapienter ex isto loco Eccl: suam ac nostram assertionem desumit hic Sæctus, quoniam hic cibus & potus perfectionis, studiū scilicet verum ac feruens illius, talis naturæ est, ut qui verè aliquid ex illo degustauerit, magis ac magis ad desiderium illius accendatur, & consequenter maius ac maius in se testimonium inhabitantis gratiæ diuinæ, sentiat ac experiatur.

Sextum. Quia perfectio hominem similem facit Deo, & imitatorem ipsius. Cum enim Deum audimus, concipimus mente Dominum quendam sapientissimum, iustissimum, benignissimum, misericordissimum, patientissimū, purissimum, omniumq; aliarum perfectionum plenissimum. Perfectio autem creata, de qua disserimus, tribuit nobis hoc ipsum; nam facit nos prudentes, iustos, misericordes, patientes, puros, aliq; quibus pulchra Dei similitudo, & perfectionum eius imitatio conspiciatur. Egre-  
giè sanè



gie sancti S. Greg: Nissen: orat: de creat: hom:  
 e s explicat qua ratione similes Deo virtutū  
 possessione, & quod idem est, perfectione red-  
 duntur: sicut, inquit, forma hominis, per colores quos-  
 dam à pictoribus in tabulas transfertur, ita ut primæ uæ  
 formæ decor in similitudinem diligentissima mutatione  
 transmigret; sic veræ formæ Dei similitudo depingitur  
 in nobis, non cerussa, & purpuriss, sed puritate, maliq;  
 totius auersione, & similibus. Talibus floribus mirabilis  
 conditor imaginem propriam, id est, naturam nostræ  
 conditionis ornauit. Idem optimè ostendit S. Au-  
 gust: Tract: de creat: primi hominis: Similitudo  
 Dei in nobis in moribus cernenda est, ut sicut Deus qui  
 hominem ad imaginem & similitudinem suam creauit,  
 Charitas est, & bonus, & iustus, & patiens: & mitis, ac  
 misericors, & cetera virtutum insignia, quæ de Deo le-  
 guntur: ita homo creatus est, ut haberet charitatem, ut  
 bonus esset, & iustus, & patiens ac mitis, mundus ac mi-  
 sericors fieret. Quas virtutes quantò plus quisq; habet in  
 seipso, tantò propinquior est Deo, & maiorem sui condi-  
 toris gerit similitudinem. Si verò, quod absit, aliquis per  
 deuiæ vitiorum, & diuortia criminum, ab hac nobilissi-  
 ma sui conditoris similitudine degenerat, tunc fiet de eo,  
 quod scriptum est Psal: 48. Homo cum in honore esset,  
 non intellexit. Hæc ille. Si ergo præstantissima  
 res est, hominem esse similem Deo, uti reuera  
 est facile apparet, quanti æstimanda sit à nobis  
 perfectio, cuius beneficio & participatione,  
 hanc similitudinem Dei induimus, & filij eius,  
 sanctissimi Patris mores præferentes, efficimur

& appel-

& appellamur. Magna res est protectio, ille h-  
mitem Deo, nec plenè in hac vita cognoscitur:  
Charissimi, inquit S. Ioan: 1. epist: c. 3. nunc filij  
Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus: scimus  
quoniam cùm apparuerit, similes ei erimus, & videbi-  
mus eum sicut est.

Septimum. Mediâ Perfectione, vel fer-  
uenti studio illius, vitæ religiosæ, & vocationi  
nostræ satisfaciemus. Hoc verum esse, patet  
ex cap: 22. & quanti momenti sit, per se clarum  
est. Nam tunc non veste tantùm & signis ex-  
terioribus, sed re ipsa nos Religiosos esse de-  
clarabimus.

Octauum. Quia Perfectio ab ipso Deo,  
ab omnibus SS. Angelis, imò & à dæmonibus,  
& deniq; ab hominibus etiam peruersis in pre-  
tium habetur. Quod si ita est, vt verè est, quan-  
tò magis nos ad perfectionem vocati, & viri  
spirituales ac religiosi eam æstimare debemus:  
nisi fortè ipsi naturæ iniuriam aut contumeliâ  
facere velimus, à qua comparatū est, vt ei æsti-  
memus, quæ omnes sine vlla contradictione  
suspiciunt, & quæ à nemine vidimus fuisse con-  
tempta.

Nonum motiuum est, quia qui non se tra-  
dit serio studio Perfectionis, deficiat necesse est,  
& spirituales diuitias, quas iam habet, magnis  
laboribus paratas, nimirum virtutes amittat,  
aut diminuat, & denique pauper ac mendicus  
euadat. Doctrina hæc si vera est, vti verissimâ  
esse omni

esse omnino tenendum est, cum à SS. Patribus sit accepta, vt mox ostendam; magnum profectò debet addere calcar omnibus, ac potissimum Religiosis viris, ad verum & feruens studium perfectionis. Ecclesiæ sanctæ Doctores ferè omnes, & Magistri vitæ spiritualis, vnanimi consensu docent, non proficere in virtutibus, esse deficere. D. Augustinus non semel id affirmat, & confirmat; nam Serm: 15. de verb: Apost: ad finem, in hunc modum scribit: Semper tibi displiceat is quod es, si vis peruenire ad id quod nondum es: nam vbi tibi placuisti, ibi remansisti. Si autem dixeris, sufficit, & peristi. Semper adde, semper ambula, semper profice; noli in via remanere, noli retro redire, noli deuiare. Remanet qui non proficit, retro redit, qui ad ea reuoluitur, vnde iam abscesserat, deuiat qui apostatat. Melius it claudus in via, quàm cursor præter viam. Et in Psal: 69. ante finem sic ait: Hæc vox, scilicet; Tu es adiutor meus: perseueret in nobis fratres: quantumcumq; hîc vixerimus, quantumcumq; hîc profecerimus, nemo dicat, sufficit mihi, iustus sum. Qui dixerit, remansit in via, non nouit peruenire: vbi dixerit sufficit, ibi hæsit. In quibus verbis sancti, notandum est etiam hoc, quod ille non solum velit vt ambulemus semper in via perfectionis, sed vt curramus, hoc est, non segniter, nec tardè ambulemus, si regredi & retrorsum abire nolumus, aut quod peius est, perire: nam & hoc verbo vtitur; quod quàm magnum terrorem nobis incutere debeat, nemo est qui

est qui non videat. Eiusdem quoque est sententia D. Greg: 3. Pastor: c. 35. Admonendi, inquit, sunt, qui inchoata bona minime consummant: ut cauta circumspectione considerent, quia dum proposita non perficiunt, etiam quae fuerant caepa, conuelluat. Si enim quod videtur gerendum solita intentione, non crescit; etiam quod fuerat bene gestum, decrescit. In hoc quippe mundo humana anima quasi more nauis est, contra rictu fluminis condescendens; vno in loco nequaquam stare permittitur, quia ad ima relabitur, nisi ad summa conetur. Si ergo inchoata bona fortis operantis manus ad perfectionem non subleuat, ipsa operandi remissio, contra hoc quod operatum est, pugnat. Hoc est enim quod per Salomonem dicitur: Prou: 18 Qui mollis & dissolutus in opere suo fuerit, frater est sua opera dissipantis; quia videlicet qui caepa bona distracte non exequitur, dissolutione negligentiae manum destruentis imitatur. Hinc Sardus Ecclesiae ab Angelo dicitur, Apocalip: 3. Eslo vigilans, & confirma cetera quae moritura erant; non enim inuenio opera tua plena coram Deo meo: quia ergo plena opera eius coram Deo inuenta non fuerant, moritura reliqua etiam, quae erant gesta, praedicebat. Si enim quod mortuum est in nobis, ad vitam non accenditur, hoc etiam extinguitur, quod quasi adhuc viuum tenetur. Haec ille: quibus verbis acriter certe tepiditatem oppugnat. Idem quoque, quanquam breuius asserit Sanctissimus & eloquentissimus Pontifex Leo, Sermon: 8. de Passione: Quantumlibet, inquit ille, iustificatus sit quisque, habet tamen dum in hac vita est, quo probatior & melior esse possit. Qui

autem



autem non proficit, deficit; & qui nihil acquirit, nonnihil perdit. In eandem sententiam conspirat D. Chrysost: Hom: 12. ad finem: Qui se iam perfectum esse ait, & nihil ad virtutis assecutionem deesse sibi putat, à cursu cessabit, tanquam totum iam assecutus. Qui vero se metam nondum attigisse putat, nunquam à cursu desisset. Hoc ergo nobis semper reputandum est, etiamsi innumera dona executi fuerimus. Et post multa. Et quis, inquit, magis defecit, quam iste qui profectò necdum profectum cognouit, quem antequam viderit, se in sinu iam habere autumat. Et quis stultior eo, qui in tempore cursus cedit, &c. Clarissimè verò & euidenter hoc denunciat Cassianus toto cap: 14. coll: 6. Necesse, inquit, ut secundum Apostolum, aut renouatus quis spiritu mentis sue per singulos dies non proficiat, aut si neglexerit, redeat, atq; in deterius relabatur. Et S. Prosper Sent: 234. Nemo fidelium, quamuis multum profecerit, dicat, sufficit mihi: Qui enim dixerit, remansit & hæsit in via ante finem; qui non perseverabit vsq; in finem. Abbas etià Theodorus apud Cassian: l. c. Quapropter, inquit, illud erit euidentis nostri detrimenti indicium, si intellexerimus nihil amplius acquisisse, ne dubitemus retrorsum fuisse nos renocatos, quo die non senserimus ad superiora progressos. Deniq; D. Bern: multis in locis, his similia quæ audiuius, repetit; Epist: 341. ad Monachos sic ait: Gloria Magistri, est profectus discipuli: quicquid in schola Christi non proficit, eius indignus est magisterio, præsertim tamen, ubi sumus, ubi nihil in eodem statu permanet, & non proficere

sine du-

sine dubio, deficere est. Nemo proinde dicat, satis est, sic volo manere: sufficit mihi esse sicut heri, & nudius tertius. In via residet, qui huiusmodi est; in scala subsistit, ubi neminem vidit Patriarcha non ascendentem, aut descendentem. Dico ergo, qui existimat se stare, videat ne cadat. Et Epist: ad Garinum, sic scribit: Itaque indefessum proficiendi studium, & inquit conatus ad perfectionem perfectio reputatur: quod si studere perfectioni esse perfectum est, profectò nolle proficere deficere est. Vbi ergo sunt qui dicere solent: sufficit nobis, nolumus esse meliores quam Patres nostri: ô Monache non vis proficere? Non? vis ergo deficere? Nequaquam. Quid ergo? Sic mihi, inquit, vivere volo, & manere, in quo perueni, nec peior fieri patior, nec melior cupio. Hoc ergo vis quod esse non potest? Quod ipsum Epist: 91. sic declarat: Recedant à me, & à vobis, qui dicant nolumus esse meliores quam Patres nostri, tepidorum & dissolutorum filios se esse protestantes, quorum memoria in maledictione est, quia manducauerunt vvas acerbass, quibus dentes filiorum obstupuerunt, &c. & post multa. aut ascendas necesse est, aut descendas; si attentas stare, ruas necesse est. Minimè pro certo bonus est, qui melior esse non vult. & ubi incipi nolle fieri melior: ibi etiam desinis esse bonus.

Verùm doctrina hæc SS. Patrum, nimirum eum qui non proficit in virtute deficere, magnas patitur difficultates. 1. quidem cum generalis sit, & eos etiam attingat, qui non obligantur ad perfectionem, quomodo verum est tales peccare, eò quòd non proficiant? 2.

quia non

quia non omnes etiam Religiosi, ut vidimus c. præcedenti, tenentur semper actu, & operum executione, tendere ad perfectionem, & c. quia teneretur equilibet, quod falsum est, actus virtutum naturalium acquiratarum, intentiores semper elicere, quam sint habitus, quos habet. nam non nisi per tales actus illi augentur, & perficiuntur, ut notum etiam est ex Philosophia. Eam igitur paucis cum ad scholasticam Theologiam spectat, explicabo, & quo sensu vera sit ostendam.

Primò igitur in hoc sensu deficiunt, qui non proficiunt, quia muneri suo censentur non satisfacere. Omnis enim Christianus, & maxime Religiosus, viator est in hac vita, & viam ambulat versus cælestem patriam. Cum ergo gressibus meritorum non it, deficit in suo munere viatoris. Est item famulus Dei; famulus autem si vel una die otiosus manet, nec obsequia quæ debet præstet, deficit à suo munere: 2. quia in vacuum gratiam Dei accipiunt, qui cum eâ laborare nolunt, ac proinde deficiunt in hoc sensu; qui non proficiunt. Et propterea S. Paulus monet 2. Cor: 6. *Hortamur vos ne in vacuum gratiam Dei recipiatis.* 3. quia omnis virtus moralis, acquisita scilicet industria nostra, quæ non exercetur cum possit, vel tepide exercetur, languescit quodammodo, & minuitur; quod & experientia ipsa nos docet. & Theologi unanimes consensu Et ratio est,

nam in-

nam inter alia, cessante studio seu exercitio virtutum, contrariæ passionēs insurgunt, & oppositi actus vitiorum, & desideria eorundem pullulant, quæ impetu in virtutes præsidio actuum destitutas inuenientes, eas principio minuant; & deinde perseverante conflictu destruant plurimum, & aliquando penitus tollunt. Sed & virtutes supernaturales, multum detrimenti capiunt ex cessatione & negligentia nostrâ; nam & peccata leuia, ad eorum corruptionem hominem disponunt, & affectus inordinati, qui tunc insurgunt, efficiunt illas virtutes infirmiores & debiliores, in ordine scilicet ad contraria insurgentia, vt non possint facile, sicut antea studijs perfectionis insistere, & hostes suos superare. Deniq; priuant se tales auxilijs diuinis, quæ necessaria sunt ad conseruationem in ipsis virtutum, quas habent, & ad resistendum peccatis, per quæ illæ aut minuantur, aut omnino tolluntur, ac proinde tales in hoc sensu etiam deficiunt.

Decimum motiuum, est pœna, qua puniuntur a Deo illi, qui nolunt proficere, nec culpâ suâ cum deberent proficiunt. Cuius timor multum apud nos valet, qui velut serui naturâ sumus, & timore magis ac pœna, ad bonum quam amore & præmio mouemur, vt ipsi quoq; in nobis experimur: de qua pœna sicut & de præmio quod Deus largitur & dat illis, qui in studio perfectionis, diligenter laborant,



& non teguiter in via illius curunt, quod vndecimum motiuum est, quo vehementer ad capeffendam perfectionem excitare nos debemus, agemus separatis capitibus sequentibus.

Duodecimum motiuum est, Deum optimum maximum libentissimè orationes perfectorum, & eorum qui magno studio ad hoc contendunt, exaudire; & supra id quod petunt sæpè concedere Quod clarum est ex Vitis SS. & ex Annalibus Ecclesiasticis, &c. Habemus exemplum huiusmodi plurimè S. Dominici, S. Felicis, S. Fortunati, & aliorum.

Decimum tertium & vltimum. Nos Religiosi, reliquimus omnia, parentes, bona, honores, &c. nolq; ipsos alieno subiecimus imperio; idq; ideo vt ad perfectionem tenderemus. Hoc ipsum ergo, id est labores isti suscepti, & egregia facta excitare nos debent, vt conemur apprehendere, ob quod solum apprehendendum tantum iam præstitimus.

## C A P V T XXIV.

### *De pana imperfectorum Religiosorum.*

**D**abitare nullo modo possumus, puniendos esse à Deo eos Religiosos, qui nolunt proficere, & culpâ suâ, etiamsi illa ad mortalem non perueniat, non proficiunt. Nam & sacræ paginæ disertè indicant, & SS. Patrum testimonia clarè enuntiant, omnes tepidos, pigros, otio-

ios, ac inutiles ternos subiungere pœnæ diuinæ, illiq; obnoxios esse. Omnis autem imperfectus culpa sua, & tepidus est, & piger, & otiosus, & seruus inutilis.

Certum est primò, Deum iustum vindicem, solere sæpè etiam in hac vita, punire imperfectos Religiosos. Horrendum est & formidandum, socordiam ac desidiam horū inertium & otiosorum hominum, videri ab eo oculo, quem fallere nemo potest, & in cuius conspectu sunt omnes creaturæ, quas armare potest, cum voluerit, in talium ultionem. Quod licet solum sufficeret ad excitandos nos, ad strenuè quærendam perfectionem: tamen cum res hæc pœna punitiua non sit, alia est inquirenda.

Prima igitur pœna est, maledictio Dei similis illi, quam Dauid imprecatus est montibus Gelboe. 2. Reg: 1. *Montes Gelboe, nec vos nec pluuia veniant super vos, neq; sint agri primitiarum.* Imperfecti enim, steriles sunt sicut montes, & cum careant humilitate, turgidi ac tumentes sint est necesse. Quia verò Deus odit tepiditatem & superbiam, sæpè solet imperfectos, qui tales culpa sua sunt, non amplius in hac vita visitare rore & pluuia efficaci, donorum celestium: quæ magna profectò pœna est, cor enim nostrū absq; his, *sicut terra sine aqua*, vt dicebat S. Propheta, *Psal: 142.*

Altera pœna est, faciunt sæpè tales iactu-

ram præteritorum meritorum, quod fufè vidimus in nono Motiuo cap: præcedenti.

Tertia pœna, grauius aliquando ruunt huiusmodi; hoc quoq; ex eodẽ loco manifestũ est.

Quarta, priuantur sapè beneficijs concessis à Deo, v. g. beneficio vocationis, & perseuerantiæ in Religione. Ad hoc significandum dicta est illa parabola à Christo Domino Luc: 19. de homine nobili qui talenta sua, vel mnas suas, distribuit seruis suis ad negotiandum. Et quidem eos qui bene negotiati fuerant, præmio affecit, illum verò, qui pecuniam eius otiosam defoderat, iustissima pœna talento ablato multauit. *Omni enim habenti, vt concludit Christus, id est, bene vtenti acceptis à Deo beneficijs, dabitur, & abundabit, id est, pluribus augebitur; ab eo autem qui non habet, scilicet cum tænore donum acceptum, & quod habet, scilicet ipsum etiam donum, auferetur.*

Quinta, expositi sunt huiusmodi omnibus tentationibus Dæmonum, & eorum insidijs, seruituti, ac pœnis. Id minitari videtur Deus talibus Deut: 32. *Consumuntur fame, & deuorabunt eos aues morsu amarissimo, dentes bestiarum immittam in eos, cum furore trahentium super terram, atq; serpentium, foris vastabit eos gladius & intus pauor. Infælix profectò & miserabilis horum hominum status, de quo sic ait D. Bern: in Serm: de Ascensione Domini. Non tibi, inquit, horum vita inferno appropinquare penitus videtur, dum intel-*

*ctu affe-*

ctu affectus, & affectu intellectus repugnant, necesse habeant mittere manum ad opera fortium, qui cibo fortium minimè sustentantur; socij planè tribulationis, sed non consolationis? exurgamus obsecro qui eiusmodi sumus, resarciamus animas, spiritum recolligamus, abijicientes pernicios. in tepiditatem & si non, quia periculosa est, & Deo solet (ut interdum miserabiliter p'angimus) etiam vomitum prouocare, certe quia moles. s. m. a, plena miserie & doloris, & inferno planè proxima, umbra mortis iure censetur.

Sexta pœna est, inquietudo animæ, quæ magna pœna est, quam necesse est experiri eos, & pati, qui imperfecti suâ culpa & sunt, & esse volunt; ut vidimus supra in secundo motiuo.

Septima, carentia gustus ac dulcedinis spiritualis: hæc enim studium perfectionis comitantur, sine quibus functionis vitæ spiritualis ac religiosæ, graues, molestæ, & intolerabiles esse solent. Audiamus D. Greg: 18. mor: c. 8. indicantem mala, quæ ex absentia talis dulcedinis oriuntur: Esse, inquit, sine delectatione anima nunquam potest, nam aut infimis delectatur, aut summis, & quanto altiori studio exercetur ad summa, tanto maiori fastidio torpescit ad infima; quantoq; acriore curâ inardescit ad infima, tanto tepore damnabili frigescit ad summa. Audiamus & Bernardum, Sermon: 20. in Cant: commendantem hanc dulcedinem spirituales: Dulcedo, inquit, spiritualis, mirabili suauitate mentem inebriat, à rerum mundanarum desiderio, & à cura necessaria proprii corporis, eandem abducit. Adiunga-



mus & alia, quæ pertinent ad commendationē huius dulcedinis spiritualis: *Virtutū delicia* (quæ scilicet oriūtur ex exercitio virtutū) inquit Cassianus coll: 24. c. 25. *præstant vniuersis voluptatibus carnalibus huius sæculi; imò hæ non voluptates, sed animi angores & anxietates dicenda sunt.* Delectatio ex Deo & ex virtutibus, maior est omnibus delectationibus cibi & potus, aut cuiuslibet similis rei, vt ait D. Bernard: *Ser: 5. in Quadrag: & D. Augustinus: Mens hominis dum spirituali dulcedine tangitur, quicquid prius de humana laude concupierat, libenter obliuiscitur.* Qui tamen vult potiri hac dulcedine spirituali, fugiat necesse est, quācūq; aliam; nam vt idem S. Augustinus ait: *Si habet animus vnde oblectetur extrinsecus, sine delicijs manet interius.*

Octaua pœna, est melancholia, quam Deus ijs, qui culpā suā negligunt studiū perfectionis, sæpè immittit. Item scrupuli, & variæ tribulationes, quibus & mentem & corpus illorum, sæpè vulnerat & lacerat: corpus videlicet doloribus & ægreditudinibus tangendo; animam verò desolationibus & ariditate exercendo, vt discant tandem perfectionem amare & curare.

Nona & vltima pœna huius vitæ, est durissima increpatio Christi, & exprobratio, quæ eos feriet, qui cū debuisse ac potuissent, perfectionem acquirere eam, aut noluerunt, aut non curarunt. Audient tales sub horam mortis suæ, illud ex parahola citata: *Serue nequam,*

*scribatur*

sciebas quod homo austerus sum, quare ergo non aesti-  
tulum meum ad mensam? id est, quare non es  
negotiatu beneficijs spiritualibus, tibi à me col-  
latis, ut & ego & tu fructum haberemus.

Certum est etiam 2. Deum punire, in alte-  
ra quoque vita, eos Religiosos, qui licet in gra-  
tia perleuerauerint, perfectioni tamen qua-  
rendæ, dum uiuerent, operam non dederunt.  
Reddit enim ille unicuique secundum opera sua.  
Punit autem Deus huiusmodi homines triplici  
pœna. Prima est, quia non statim eos, etiam si ius-  
ti sint, ad cœlum & in conspectum suum admit-  
tit: altera est, quia eos carceri addicit, & inibi  
quæ tertia & ultima pœna est, purgatorij igne  
dum nouissimum reddant quadrantem, casti-  
gat. Habent quidem iusti omnes, licet ad Cha-  
ritatis perfectionem non peruenerint, ius ad  
regnum cœleste consequendum, quousque tamen  
non emundentur, & pro culpis venialibus, ac  
pœnis illis debitis, maximè si tepidè & imper-  
fectè vixerint, Deo non satisfaciunt; possessione  
& hereditate cœlestis illius Hierusalem adire  
non possunt, sed in loco tenebroso, intra terræ  
conclusi detinentur viscera, & quod plus est  
terribili igne, & longissima duratione prout ex-  
igit vniuscuiusque imperfectionum multitudo,  
puniuntur.

Triplicem pœnam asseruimus, iam vnam-  
quamque earum rationibus adstruamus. Prima  
hinc patet. Quare enim animabus, cum aliqua

culpa decedentibus, in iplo momento separationis à corpore, feruens actus contritionis & Charitatis datur (vt S. Thomas & alij Theologi docent) nisi vt ab imperfectione & venialibus maculis emundentur? Quare scriptum in *Apoc: 21.* quia non intrabit in eam ciuitatem caelestem, aliquid coinquinatum aut abominationem faciens, aut mendacium: nisi quia ante ingressum non solum grauiorū criminum vulnera pœnitentiæ antidoto persananda sunt, sed etiam mens à leuioribus peccatis, & imperfectionibus, quæ non immeritò nomine mendacij designantur, est expianda. Sicut aurum, atq; argentum e terræ venis eductum, dum terræ aut scorix missum est, ad regis quidem ius & dominium pertinet, sed donec purgetur, & ab omni sorde separetur, conspectui regio non offertur, neq; in eius thesauros & gazas admittitur: Ita iusti, dum imperfecti ex hac vita discedunt, non sunt scorix, nec æramenta, sterquilinio inferni deputanda, sed metalla pretiosa auri & argenti, in thesauro domini recondenda: at gemmis & alijs pretiosis ac mundis metallis non adiungentur, donec in illa ferrea purgatorij fornace seueriore flamma expurgata, & adhærescente deterfa rubigine, ab omni labe munda reddantur. Custodiunt profectò diligenter SS. Angeli, ingressum cœlestis paradisi, & non solum scdâ prauaricatione in scelera prolapsos, Dei inimicos, sed etiam iustos,

onere imperfectionum & leuiorum culparum  
 sarcina depressos arcent atq; reijciunt, donec  
 vltimici incendio perfolutis pœnis, manu missi  
 digni sint, qui in patrium cœlum transcripti,  
 nunquam desitura libertate ac lætitia perfru-  
 antur. Hæc autem pœna est, & vocatur pœna  
 damni, quæ ex carentia visionis Dei procedit.  
 Intolerabilis sanè ob ingens in iustis, Deum vi-  
 dendī desiderium, quod ex certa spe fruendi  
 ipso exoritur. (habent enim hanc spem) &  
 quia amant Deum, & perfectè amant non fe-  
 renda tam intense amati videbitur dilatio. Cla-  
 mabit tunc cum dolore anima: *Heu mihi quia in-  
 colatus meus prolongatus est*, Psal: 119. & tristabi-  
 tur, quia imperfectionibus suis eū prolongauit.

Secunda verò pœna & tertia, quanquam  
 ex his quæ diximus de prima, optimè colligan-  
 tur, & necessariò inferantur, tamen ostendi  
 possunt ex Apostolo, 1 Cor: 3. vbi vtramq; in-  
 dicat cum inquit: *Si cuius opus arserit, detrimentū  
 patietur, ipse autem saluus erit, sic tamen quasi per ignē.*  
 Illi enim, qui opera bona, multis tamen im-  
 perfectionibus culpā suā admixta fecerunt,  
 quæ ignis exuret, id est, declarabit digna esse  
 pœna ignis, molestissimis in altera vita crucia-  
 buntur doloribus, & tandem ritè purgati, o-  
 mni carentes maculā ac rugā, in locum salutis  
 transibunt. Idem quoq; & Saluator ipse insinu-  
 at, Matth: 5. *Eslo, inquit, consentiens aduersario  
 tuo cito, dum es in via cum eo,* (hoc certè non est

præce-



præceptum, sed consilium, & tamen audiamus quid sequitur) *ne forte post viam* (hoc enim sequitur) scilicet post hanc vitam, (via enim in sacra Scriptura accipitur aliquando pro vita præteriti, vt Prov: 3. *Ambulabis fiducialiter in via tua*) *tradat te aduersarius iudici, & index tradat te ministro, & in carcerem mittaris*, scilicet purgatorii, vt exponunt SS. Patres, maximè D. Augustinus hom: 1. & 5. quinquag: hom. *Amen dico tibi, non exibis inde, donec reddas nouissimum quadrantem.* Aduersarius hic noster, hominum scilicet, non solum iustorum & religiosorum, sed omnium, conscientia nostra est, quæ nos de malis redarguit, & de tepiditate reprehendit, ac ad perfectionem vrget: huic ergo in via, id est in vita obediendum, nam si nos morti tradiderit, & in carcerem compegerit, non exhibimus inde, quousq; sine vlla remissione, minima etiam non rectè facta, & tepiditatem ac imperfectiones soluerimus. Quare sapienter D. Bernar: de obitu Humbertij, ad finem ait: *Volas irreuocabile tempus, & dum creditis vos cauere istam poenam minimam, scilicet tedium, quod est in laborando, incurritis ampliorem.* Illud enim scitote, quia post hanc vitam in purgabilibus locis, centupliciter quæ hic fuerunt neglecta, reddentur vsq; ad nouissimum quadrantem. Scio ego, quia durum est homini dissoluto, apprehendere disciplinam, verboso silentium pati, vagari solito stabilem permanere: sed durius & multò durius erit, futuras illas molestias tolerare. O quomodo eiusmodi, qui propter

solam

solam fœcordiam suam, ad horrendas pœnas purgatorij detrudentur, quas mediocri studio in hac vita euadere poterant, incredibili dolore, ipsi suam ignauiam accusabunt. Dicunt pleriq; vellem esse in locis purgatorij? quid optas miser? ut sis miserior? si quid optare velis, opta ut in cœlis sis, ibi eris beatus. Malum est esse in locis infernis; Dei visione & tantisper priuari, acerbissimus pœnis detineri: finis ille tuus non est, non centrum illud est anime, sed alicuius corporis grauior. malum est ergo illic versari, nam ab eo petimus liberari, & Ecclesia supplicibus votis, & sacrificijs à Deo id postulat. Hæc Sanctus: Audiamus & S. August: verba Apostoli paulò ante citata explicantem, Psal: 37. Quia dicitur saluus erit: contemnitur ille ignis. Ita plane, quamuis saluus per ignem, grauior tamen erit ille ignis, quàm quidquid potest homo in hac vita pati.

## C A P V T XXV.

### De Præmio Persectorum.

**S**Pes præmij, iucundum facit laboris onus, & quò maius præmium est, eò labor redditur leuior. Et ideo dixit D. Gregor: Mercenarius lassescens animum, ad considerandum præmium reuocans, vigorem mox animi ad exercitium laboris reformat, & quod graue perpendit ex opere, leue existimat ex remuneratione. Et. Tergendos esse nobis sudores, quos necesse est subire, dum facimus aliquod opus, vel quod plenum est labore, vel quod sine tentationibus & tribulationibus non fit: Tergendos verò linteo remuneratione.

nis, id

nus, id est spe & consideratione præmij. Cum igitur ardua res sit perfectio, labores, vigilantiam, afflictiones, & lachrymas multas requirat, abnegationem sui, mortificationem sensuum, perpetuam penitentia crucis humilationem, curam denique indefessam, ita ut necesse sit, hominem perfectioni ingiter attendentem, verissime illud dicere Psal: 43. & Rom: 8. Quoniam mortificamur tota die, estimati sumus sicut oves occisionis. Videntum est quenam sit merces seu præmium talis laboris, id est perfectionis. Bonorum enim laborum, gloriosus est fructus, ut ait Sapiens cap: 3. ut tandem cognito præmio, omnis hic labor, qui in querenda perfectione subundus est, tanto nobis sit iucundior & leuior, quanto augustior retributio expectatur.

Supponendum autem, Deum cum sit æquissimus, & ob misericordiam suam infinitam & liberalitatem promptior ad præmiandum, quam ad castigandum; non solum in futura vita remunerari eos, qui perfectioni non segniter operam nauarunt, sed & in hac præfeti, infinitis penè præmij locupletare.

Prima horum est pax interna, quies, & gaudiū, quod omnem mundanam delectationem superat. Id probant ea quæ attulimus cap: 23. in 2. motiuo. Hoc præmium intellexit Apostolus ad Philip: 4. Et pax Dei, quæ exuperat omnem sensum, custodiat corda & intelligentias vestras. Vocat pacem Dei, quia a Deo præcipue est, tanquam ab auctore & datore: quam tamen ille non confert, nisi facientibus voluntatem illius. Pax multa, in-

quit Pro-

quit Propheta Psal: 118. *diligentibus legem tuam,*  
(quis vero magis diligit legem Dei, quàm per  
fectus, &c.) & *non est illis scandalum*, id est  
quod conturbet illos. Sicut enim à sole lumen,  
ab igne calor, ita à perfectione & iugi studio  
ipsius, oritur gaudium ac lætitia spiritualis iu  
pereminens, sicut & ipsa perfectio superemi  
nens est quoddam bonum; & sicut beatitudinē  
illam patriæ, necessario comitatur pax & gau  
dium, tanquam præmium aliquod illius, pari  
quoq; ratione & beatitudinem viæ, quæ perfe  
ctio est, comitari debet pax interna, & gaudi  
um quoddam spirituale, tanquam præmium e  
iusdem in hac vita. Gaudium siquidem auctore  
S. Thoma, 2 2 q. 28 a. 4. ex bono amato pri  
mum, desiderato deinde, demum acquisito na  
scitur: quod idem de pace asserendum. Est e  
nim gaudium motus quidam, seu operatio cir  
ca bonum amatum possibilem, cuius bonita  
ti ipsum quoq; gaudium conforme esse solet.  
Infinito ergo bono possessio in hac vita, sicut  
in ea possideri potest, quod fit per acquisitio  
nem perfectionis, etiam suum gaudium & sua  
pax respondebit, sed pro capacitate viæ beato  
rum gaudio imperfectius, magnum tamen, vt  
qui degustarunt illud exclamare cogantur. *Cor  
meum & caro mea meā exultauerunt in Deum vivum,*  
*Psal: 83.* Et propterea eligit homo abiectus esse  
in domo Dei sui, magis quàm habitare in ta  
bernaculis peccatorum, quoniam melior est

dies vna



dies vna in atrijs perfectionis, super millia. Sanctorum quoque, plurimi idcirco mundum & omnia quæ in mundo sunt oblectamenta, etiam licita, reliquerunt, vt hoc gaudio potiri possent. Deniq; conscientia bona, est causa pacis internæ, & veri gaudij ac itabilis: De qua Sapiens Prou: 15. *Secura mens quasi iuge conuiuium. Secura mens est*, inquit S. Gregor: l. 5. mor: c. 9. *qua male cōscientie stimulis non pungitur: ita vt sibi ob remorsum conscientia, male vel hic vel postea metuat, sed dicere possis cum apostolo, 2. Cor: 1. Gloria nostra hæc est, testimonium conscientia nostræ bonæ, vt habet Hebræa. De hac & S. Chrysost: hom: 6. ad populū. Nihil suauius ea: cuius suauitas, provenit à Spiritu sancto, à quo eius bonitas & puritas procedit. Vnde Isidorus lib: 2. Synonym: cap: 11. Si vis nunquam esse tristis, bene vive. Et, Bona vita semper gaudium habet. Sicut è contrario, conscientia rei, semper in pœna est, reus animus nunquam securus, mens enim male conscientia, proprijs agitur stimulis. Si enim in bono permanseris, tristitia elongabitur à te; si in iustitia perseueraueris, tristitia non occurret tibi, nec plaga, nec mors terrebit te, si bene & piè vixeris. Hæc ille. Et D. Bernardus Ser: 4. de Assumpt: B. V. Infernus quidam anima est & carcer, rea conscientia. Prosper: etiam Synon: 291. Grauius sunt pœne male conscientia, quas nemo effugere potest: ubiq; enim illam secum fert.*

Deniq; S. Augult: in Psal: 36. Quinquis, ait, malus est, male secum est, torqueatur necesse est: sibi ipsi

tormen-

tormentū est: ipse enim est pœna sua, quē torquet conscientia sua. Fugit ab inimico quo potuerit; à se quo fugiet? & Serm: 31. in Nou. Quid dulcius bona conscientia? que si non est, & malè pūgit & amara.

Nouerunt verò id & Ethnici: vnde Cicero pro Roscio: Suum quemq; scelus agitat, amētiq; afficit, suæ malæ cogitationes conscientiaq; animiterent: hæ sunt impijs asiduae domesticæq; furia, quæ dies noctesq; à sceleratis pœnas repetunt. Et pro Milone: Magna est vis conscientia in veramq; partem, ut neq; timēt, qui nihil commiserint, & pœnā semper ante oculos versari putent, qui peccauerunt. Iuuen: etiā Satyr: 13.

*Cur tamen hos tu*

*Euassisse putes, quos dici consciam fasti,*

*Mens habet attonitos & surdo verbere cedit.*

*Occultum quatiente animo tortore flagellum.*

vbi verò melior conscientia reperiri potest, & vbi magis in iustitia perseueratur, & absolute benè ac piè viuatur, quàm ibi, vbi est perfectio, aut verum studium illius?

Secunda merces quæ datur in hac vita à Deo, ijs qui perfectioni assequendæ, insignem operam nauarunt, vel nauant, sunt beneficia quædam, & dona peculiaria, & ampliora ijs, quæ idem Deus largiri solet communibus iustis: illi enim sunt filij, istis magis dilecti. Abraham ut legimus Gen: 25. cuncta quæ possederat, dederat Isaac: filijs verò minus principium vxorum, munera tantum largitus est: ita & Deus, vniuersalis omnium iustorum Pa-

ter, magna dona largitur communibus iustis in hac vita, tanquam filijs dilectis; maiora tamen sine comparatione perfectis, tanquam filijs dilectissimis. Videtur hoc indicare S. Ambrosius: lib: 1. de Cain & Abel, c. 6. ubi loquens de perfectis virtutum disciplinis, sic ait: Has, inquit, nobis substituamus heredes, quas S. Abraham in Isaaco filio suo substituit sibi, omnem operum suorum deputans hereditatem, sapienti & iusto viro, nec ullum eis hereditarium ancillu, vel ancillarum filijs derelinquens, sed tantummodo donationis munera. Perfecte enim virtutes, totum accipiunt gloriæ patrimonium; vsitatus & mediocribus, vile aliquid aspergitur, &c. Aliqua ex his donis peculiaribus, quæ perfectis, vel qui non segniter incumbunt studio perfectionis, innuit Deus per Isaiam c. 56. Qui custodierint, inquit, Sabbata mea, & elegerint quæ ego volui; (inter quæ potissimam esse perfectionem, dubitare non possumus, hanc enim præcipuè Deus vult,) & tenuerint fœdus meum, dabo eis in domo mea & in muris meis locum, & nomen melius à filijs & filiabus. Vox autem hæc, non tam appellationem quandam nouam, & sempiternam seu diurnam significat, quàm habituri sunt perfecti à Deo in hac vita, quam beneficia quædam illius peculiariora, quibus à cæteris iustis distinguantur: quod videtur indicare D. Augustinus, lib: de Sanct: virg: c. 25. expendens illum locum: Num ideo, inquit, fortasse & nomen dictum est, quod eos, quibus datur, distinguat à cæteri. Dedit Iacob partem

vnam

vnam extra fratres, vt legimus, Gen: 48. filio suo Ioseph, tanquam magno dilecto; ita & Deus dat perfectis maiora beneficia, quam alijs, quia illi & fratribus suis iniurias remittunt, & non solum amicos diligunt, sed etiam inimicos, & populo famem patienti, tanquam fideles serui cibum in tempore, si non verbo, saltem exemplo subministrant.

Tertia merces perfectorum est, quod actus virtutum suauiter & sine vlla difficultate ac labore in hac vita exerceant. Ita docent SS. Patres, & ipsa experientia. Et ratio est. quia huiusmodi, vicerunt omnes difficultates, quæ præcipuæ sunt à natura corrupta, passionibus immortificatis, & habitibus vitiorum virtutibus contrarijs.

Quarta merces eorundem in præsentis sæculo est, gloria & parta victoria ex hostibus, & potestas quædam super eosdem. Qui vicerit, dicit Christus, Apoc: 2. & custodierit vsq; in finem opera mea, (hoc autem præstat aut solus, aut certe peculiariter perfectus,) dabo illi potestatem super gentes, & reget eas in virga ferrea, & tanquam vas figuli confringentur, sicut & ego accepi à Patre meo, & dabo illis stellam matutinam. Hæc est merces victorum absolutè, & quod idem est perfectorum. Imperant enim dæmonibus & passionibus, mundum cum omnibus suis pompis confringunt, nouaq; gratiæ illustres, & vellut stella in firmamento Ecclesiæ, omnibus verbo, exemplo, moribus vitæ, & ad extremum morte prælucent.



Veniamus iam ad præmia futuræ vitæ, quæ præparata sunt à Deo perfectis, & ijs, qui in hoc stadio ad palmam anhelant, & feruido cursu brauium à scopo diripere contendunt. Duplex inuenio præmium: Primum, tales corporeis soluti vinculis recta in cælum, & ad conspectum Dei euolant. Alterum, sublimiori & excellentiori gloriâ ac beatitudine præ alijs iustis condecorantur.

Primum patet, quia nulla ex illis rationibus, militat contra perfectos, ob quas asseruimus *cap: præc:* imperfectos non statim post hanc vitam admitti in cælum; habent enim illi ius ad illud, & cum non sint conquinati nec onerati, à cæli ingressu, & à possessione eiusdem, ne ad momentum quidem arceri possunt. & quis credat, benignissimum Iesum, animas amantissimas sponas suas, quæ omni conatu, minima delicta deuitât, & vt hoc cõsequi possint, multis pœnis corpora sua afficiunt, paratæ interim, pro Dei gloria infinitis moribus cõstantiam suâ, vel ad minimum peccatum vitâdum, probare, spõsas inquam suas, pro vno verbulo otioso, vel distractione in orationem irrepente, acerbissimo igne combusturum, & ijs subiecturum tormentis, quibus hîc per duellum & latronum, enormia flagitia castigari, ac expiari consueverunt. Sed & D. Paulus, indicare id videtur, 1. Cor: 4. *Si cuius opus manserit* ( tales autem sine dubio sunt perfecti ) *quod superædificauit, mercede*

dem acci-

dem accipiet; id est, si alicuius opus tale fuerit, vt nihil habeat quod ignis absumat, statim sine vlla mora præmium vitæ æternæ, & amplissimam gloriam suscipiet. Quod D. Gregorius 4. Dialog: c. 25. palam attestatur in hunc modum scribens: *Luce clarius constat, quia perfectorum animæ mox vt huius carnis claustra exeunt, in cœlestibus regni sedibus recipiuntur.* & id ipsa per se veritas confirmat dicens: Luc: 17. *Vbiunq; fuerit corpus, illuc congregabuntur & aquilæ;* quia vbi ipse Redemptor noster est corpore, illuc procul dubio colliguntur iustorum animæ. & S. Paulus ad Philip: 1. *Cupio dissolui & esse cum Christo.* Dantur etiam, talibus in cœlo, *palma in manibus eorum,* Apoc: 7. & 9. tanquam victoribus in signum, & præmium reportati triumphii.

Alterum verò præmium, clariùs desumitur ex S. Scriptura & SS. Patribus, & ex communi consensu Theologorum, scilicet perfectos homines maiorem gloriam præ imperfectis accepturos in patria. Id indicant aperte illa loca scripturæ: Nam qui *parce seminat, parce & metet, & qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet.* 2. Cor: 9. Semen hoc est vita iusta, quæ minor est imperfectorum quàm perfectorum. *Deus reddet vnicuiq; secundum opera sua,* ad Rom: 2. &, *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisq; propria corporis prout gessit, siue bonum siue malum.* 2. Cor: 5. Quare qui magna bona operatus fuerit: operantur au-

tem perfectis; & qui perfectioni magno conatu attenderit, magna gloria in cœlis ditabitur, & qui pauca gesserit, minorē mercedē recipiet. Idē quoq; & illa parabola hominis nobilis abeuntis in regionē longinquam, accipere sibi regnum, *Luc. 19.* manifestē designat, is enim seruo, qui decē mris acceptas non defoderat otiosas, sed illis alias decē acquisierat, dixit: *Euge bone serue, eris potestatem habens supra decem ciuitates.* Alteri vero qui quinq; alias quinq; lucratus fuerat, ait, *& tu esto super quinq; ciuitates.* Hac parabola innuens, pro maiore aut minore merito, quod oritur ex maiori vel minori perfectione, maiorem aut minorem futuram esse gloriæ ac dignitatis mensuram. Deniq; illud Apost: 1. Cor: 15. *Alia est claritas solis, alia claritas lune, & alia claritas stellarum; sicut enim differt stella à stella in claritate, sic & resurrectio mortuorum:* quibus verbis aperte indicat etiam hoc aliud Apostolus, maximam esse, ac penē infinitam gloriæ iustorum, imperfectorum & perfectorum distantiam.

Sicut enim mediocres stellæ, minimas luce excellunt, & maiores, mediocres claritate superant; luna verò, maioribus etiam stellis, clarior est; sol verò multò magis lucidior lunā: ita Sancti perfecti, minoribus Sanctis, gloriā & maiestate erunt illustriores. Gradationē hanc, describit quoq; D. Ambrosius in eundem Apostoli locum: *Sicut sol & luna, & stella, cum sint vnus quidem natura, diuersa tamen claritatis sunt,*

*ita & ho-*

ita & homines, cum sint vnus generis, merito tamen  
dissimiles erunt in gloria. vt claritati solis, illorum di-  
gnitas exaquetur, qui centesimum numerum habent,  
qui vt perfecti essent, primi gradus æmuli fuerunt, de  
quibus dictum est. Tunc iusti fulgebunt sicut sol in conspe-  
ctu Dei, Matth: 13. Lunari autem claritati, hi comparā-  
di sunt, qui sexagesimū numerum bonis operibus mercati  
sunt, vt secundi gradus meritum haberent. Stellis autem  
clarioribus, eorum merita comparanda sunt, qui trice-  
simum numerum, tertij gradus dignitatem iusti labo-  
ribus quaesierunt. Sequentibus verò stellis, quæ inter cla-  
ras & obscuriores mediae sunt, peccatores homines co-  
aptandi sunt, qui de tentationibus nullius gradus adipisci  
honorem voluerunt.

Concludo, nolens pluribus agere testimo-  
nijs SS. Patrum, in re tam clara, verbis D. Gre-  
gorij 4. moral: c. 31. Quia in hac vita est nobis di-  
cretio operum, erit in illa procul dubio discretio digni-  
tatum, vt quo hîc alius alium merito superat, illic alius  
alius, retributione & dignitate transcendat. Vnde in  
Euangelio veritas dicit, Ioan: 14. In domo Patris mei  
mansiones multæ sunt. Hæc ille. Perfecti igitur ho-  
mines, ingrediuntur cœlum vt duces, qui in bel-  
lo fortiter decertantes, gloriosè multoties tri-  
umpharunt. Imperfecti verò vt milites, qui  
suorum primipilorum segniter & oscitanter le-  
gentes vestigia, leuioribus concisi plagis, deu-  
ctis tandem aduersarijs, victoriam quoq; sunt  
consecuti; illi sedebunt in cœlo altiori & illu-  
striori loco veluti principes, hi vt cines: illi vt



iudices cæterorum, hi vt iam iudicati ad pœnas purgatorij, quas etiam exoluerunt: tandem illi ad Archangelorum assumentur consortium, isti infra Angelorum etiam ordines collocabuntur. Quod clarè docet idem D. Gregorius hom: 34. in Euangelia, vt videre est ibi apud ipsum. Nemo autem nostrum hoc præmium, gloriam scilicet, dignitatem & locum altiorē, Sanctis & perfectis viris præparata contemnat, quando vitiatæ naturæ quodam quasi impetu ad altiora propellimur, quin potius sicut nos in hac vita infimus locus contristat, ita infima in cœlo sedes non delectet; sed ad superiorem, & altiorē Deo adiuuante ascendere conemur. Dicere quis posset: Parabolam Euangelicam, apud S. Matthæum c. 20. testari, eos qui in vinea se vsq; ad vesp̄eram summis & diurnis laboribus conficiunt, æquam mercedem, nimirum denarium, habituros cum ijs, qui exiguo tempore laborauerunt. Cui responderet S. Augustinus de Verbo Domini tom: 10. *Denario significari vitam æternam in cœlo, quā ibi nemo alio amplius viuēt, quoniam viuendi non est diuersa in æternitate mensura, sed quia multe sunt mansiones, ( In domo Patris mei multe sunt mansiones, Ioan: 14. ) diuersæ meritōrum in vna vita æterna, significantur dignitates: alia est enim gloria solis, alia lune, &c. Sed quamuis nomine denarij significaretur gloria cœlestis, adhuc tamen non sequeretur, æquales fore omnes beatos in gloria. Finis enim illius para-*

*bolæ est*

bolæ est quantitatem mercedis, id est, beatitudinis seu gloriæ, non respondere quantitati temporis, quo quis quomodocumq; laboraret; sed quantitati laborum, id est, operum & meritorum: & consequenter fieri posse, ut qui diu laborauit, non maiorem mercedem recipiat, eo qui breuissimo tempore. Ex quo apparet absolute ex hac parabola colligi euidenter, & meritum & beatitudinis seu gloriæ inæqualitatem. licet enim de facto eodem merces dicitur data esse, id tamen factum est ex suppositione, quia nimirum omnes æquale meritum habebant, in primis compensante negligentiâ operis longitudine temporis; in nouissimis breuitatē temporis, operis diligentia. Absolutē tamen loquendo, hinc necessariò sequitur, posse inæqualiter nos mereri, & consequenter inæquales fore in beatitudine.

## C A P V T XXVI.

*Quid primò faciendum est ei, qui cupit iam  
Perfectionem assequi?*

**O**Rdo, qui in hoc consistit, ut præcedant quæ debent præcedere, & quæ debent subsequi subsequantur; sicut enim in omnibus rebus, & potissimum in scientijs, siue naturalibus, siue supernaturalibus addiscendis, ac in virtutibus acquirendis ordo requiritur; ita & in studio perfectionis valde necessarius est, & serua-

ri debet. Primò quidem, quia ita vult Deus, qui amator est ordinis, & confusionis osor, propterea enim ordinis inuerforem in tartarum deiecit; *vbi nullus ordo sed sempiternus horror inhabitat*, Iob 12. *omnia verò in numero, pondere, & mensura disposuit*, Sap: 10. Quare & in negotio acquirendæ perfectionis, ordinem amare, & confusionem detestari dicendus est: *Quæ sunt*, inquit S. Paulus, à Deo, Rom: 13. *ordinata sunt*. Loquitur quidem ille de potestatibus, tum Ecclesiasticis, tum sæcularibus, quas Deus aptè disposuit, & istam illi subiecit, & vt quælibet ordinate suo fungatur officio, efficit. Idcirco quod de omnibus rebus asseritur, de perfectione quoque est affirmadum, quæ nobiliori modo est à Deo, vt vidimus. Nec existimanda est ipsa, & studium eius ordine posse carere.

Secundò. Quia magna est huius rei utilitas & necessitas. Colligitur hoc ex S. Bernard: Serm: 49. in Cant: *Discretio*, inquit ille, *omni virtuti*, (ac proinde & perfectioni) *ordinem ponit*. Ordo verò modum tribuit, & decorem, & perpetuitatem, imò & secundum eundem meliorem Doctorem, tuat vt quis facilius in hoc curriculo progrediatur. Ecce quanta necessitas ordinis in studio perfectionis, & simul utilitas. Ordinem verò existimat ille, pertinere ad discretionem, quæ non est virtus, sed auriga virtutum, sine qua virtus, nec nomen virtutis, nec perfectio titulum perfectionis merebitur.

Tertiò.

Tertio. Quia defectu solius ordinis in quaerenda perfectione, qui viam perfectionis iam arripuerant & tenuerant, in varios errores, turpiter prolapsi sunt, & à recto deuiarunt; quod ne nobis quoq; contingat, ideò inquirimus, quid primò faciendum sit illi, qui sufficientem iam habet cognitionem perfectionis, scilicet in quo verè illa consistat, & quanta sit illius dignitas & excellentia. quanta vtilitas & necessitas, maxime vero si quis ad studium eius obligetur, eaque obligationem probè perspectam habeat. Hinc verò patebit, in quo iste ordo studij perfectionis consistat.

Dico ergo cum cōmuni & constanti omnium SS. Patrum Theologorum, & Magistrorum spiritualium sententia, ei qui ad perfectionis culmen anhelat, ardens iuxta ac feruens desiderium tam eximiae sanctitatis excitandum esse: seu vehementem concipiendum amorem crescendi ac proficiendi, in spiritu ac via perfectionis. Quod ostendo primò ratione: quia perfectio hæc est res magna, & summis difficultatibus inuoluta, robustisq; hostibus, vt videbimus, cincta, qui iter ad eam obtinendam obfident, ac impediunt. Res autem magnæ & obtentu difficiles, quæ non communi labore, nec ordinariâ diligentia, sed insolita industria & eximijs conatibus acquiruntur, accensis desiderijs, & amore ardenti, vt ratio ipsa, & experientia quotidiana nos docent, optandæ sunt:

quæ ho-



quæ homines illarum rerum magnarum cupidos, in laborum tolerantia confirmet, & ad euincendas difficultates, quæ adeptioni earum obsistunt, inflamment. Nam tepida & infirma desideria, quælibet insurgens difficultas extinguit, & mentem languidè ac frigidè cōtra emergentiæ impedimenta sese erigentem, quoduis obstaculum, quasi hostis fortior, robustiorque prostermit. *Contra* verò, *dignior sequetur effectus*, quem *feruentior præcedit affectus*, vt affirmat 1). Augustinus epist. 121. Igitur ardentè primò desiderari, & magnis desiderijs optari debet perfectio, ab ijs qui eam assequi volunt, ac proinde primò feruens illius desiderium excitandum est.

Secundò. Quia id etiam indicat Scriptura Sacra, docet enim Deum, qui cupit vt simus perfecti, non solùm excitare in nobis vehemētia eiusmodi desideria perfectionis; sed etiam talibus solùm, qui insatiabili quadam eius cupiditate inflammati exardescunt, hoc diuinissimū donum promitti, atque concedi. Beati, inquit Christus, Matth. 5. *qui esuriunt & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Iustitia enim hoc loco, non specialem virtutem cardinalem, quæ reddit vnicuique quod illi ex iure debetur, sed omnem virtutem, & potissimū perfectionem, quo etiam nomine, vt vidimus supra, insigniri solet, significat. Iure autem perfectio, iustitiæ nomine significatur, cū omnia opera perfectionis sint opera iustitiæ. Nam & Deo, & pro-

ximis, &

ximis, & sibi ipsi, vir perfectus debitum tribuit, dum Deo amorem & cultum, proximis subsidium, in eo quod potest, ac bonum exemplū; & sibi ipsi quæ necessaria sunt, id est, non solum ea quæ commoda, sed quæ etiam incommoda, veluti afflictionem corporis & alia, reddit. Hac verò iustitia illi saturantur, id est, illi verè dicantur ac exornantur, qui non utcumq; illam cupiunt, sed fame & siti, magno scilicet & ardenti desiderio exoptant. Et sic hunc locum interpretatur D Hieron: lib: i. in Matth: ad cap: 5. *Non nobis, inquit, sufficit velle iustitiam, nisi iustitie patiamur famem, ut sub hoc exemplo, nunquam nos satii iustos, sed semper esurire iustitie opera intelligamus.* Eandem quoq; rem indicant exempla petita ex S. Scriptura, alterius quidem generis, talia tamen quæ ostendunt, desiderium vehemens alicuius rei, reddere facilem omnem laborem, & omnes difficultates, quæ in eius assentione exurgunt, vincere ac superare. Seruiuit sanctus Patriarcha Iacob, ut habetur Gen: 29. septem annis pro Rachel, & sollicitè seruiuit ac laborauit, & videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine. Ut ergo nos quoq; assequamur perfectionem, amemus eam & ardentè desideremus; nam tale desiderium nos ad laborandum pro acquirenda perfectione incitabit, & omnia quæ pro consequenda ea pati nos oportuerit, leuia & parua efficiet. Quia desiderat valde mercator substantiam huius mundi, & miles peri-

turam gloriam, ille accenditur ad laborandum, & sulcandum maria, etiam cum periculo vitæ, hic verò ad bellum. Nos quoq; vehemens desiderium perfectionis, animabit ad tolerandos labores, & superandas difficultates, quas experiri oportebit in quærenda perfectione.

Tertio, patet hoc ex SS. PP. Sufficiat nobis D. Bern : & D. Bonaventura: Prior, Ser : i. de Omnibus SS. sic ait : *Qui esurit, scilicet perfectionem, esuriat amplius ; & qui desiderat, abundantius adhuc desideret ; quoniam quantumcunq; desiderare potuerit, tantum accepturus est.* Posterior verò lib : de processu Religionis, cap : 22. inter tria præcipua, quæ retrahunt hominem à perfectione, numerat primo loco remissam voluntatem : *Tria, inquit, quæ maxime retrahunt hominem à profectu, non solum perfectionis, sed etiam salutis, sicut in plurimis apparet, remissa scilicet voluntas, horror difficultatum, & dissidentia de auxilio gratiæ Dei.* Explicat autem quæ sit remissa voluntas, ea est quæ vult bonum, sed non ardentem, & sine conatu laboris ; & ideo consuetudo leuitatis, retrahit eam à proposito perfecte proficiendi. *Cogat ergo, inquit, pigra voluntas seipsam, instinctu rationis ; id est, cogitatione honestatis, necessitatis, præmij, ac pœnæ.* Sed & B. P. N. Ignatius, idem docet in sua Epist : ad nostros in Hispania : *Paratus est, inquit, Deus, dare nobis perfectionem, modò inueniat in nobis altam profundamq; humilitatem, & dignum suâ gratiâ desiderium, & bene accepti benefi-*

cijſ vii, & in impigra gratiæ cooperatione verſari inceſſanter nos videat.

Quartò & vltimò. Ideò nos homines Societatis, qui vocati ſumus ad quærendam & cõſequendam perfectionem, eiꝫ impenſè vacare tenemur, interrogamur, dum conſcientiam noſtram Superioribus noſtris, ſemel vel bis in anno aperimus, quem animum ad perfectionem conſequendam habeamus: vt patet ex §. 9. inſtructionis, de manifeſtatione conſcientiæ, quo ſcilicet ſciamus, magnum nobis animum, & ardens perfectionis deſiderium, ſi eam adipiſci volumus: & tale deſiderium perfectionis ſeu proficiendi, docent quidam eſſe principale medium & diſpoſitionẽ ad proficiendum, ac acquirendam ipſam perfectionem. Vide Alph: Rodriq: l. c. in proæmio, tom: 1. c. 3.

Tale verò ſeruens deſiderium, & ardens amor, in voluntate noſtra excitatur ad eundem modum, quo & aliarum rerum ſupernaturaliũ deſideria. Primò. Conſideratione & contemplatione frequenti ac diligenti bonitatis, excellentiæ, dignitatis, pulchritudinis, aliarumq; rerum quæ perfectioni inſunt: item vtilitatis & neceſſitatis eiꝫdem, quæ omnia à nobis fuſè ſatis hucꝫque per multa capita explicata ſunt. Secundò. Auxilio peculiari gratiæ Dei præuenientis, & mouentis corda noſtra. Sicut enim nõ ſumus ſufficiẽtes ex nobis, ad dignè cogitandum aliquid, quod ad ſalutem noſtram ſpi-ritualem,



ritualem, & vitam æternam pertineat, 2. Cor: 3. ita nec ad desiderandum, abiq; ope & adiutorio gratiæ diuinæ, quam Deus sufficienter omnibus, pro sua infinita misericordia largiri solet, maximè cum rogatur.

Hic verò ardens amor, & hoc feruens desiderium perfectionis, excitatum in homine, duo inter alia præstabit in ipso: Primò, vt ad Deum, cum sciat perfectionem esse donum ipsius, recurrat; ac vt eam obtinere possit, crebro supplicibus votis ab eodem postulet, spẽq; totam acquirendæ illius, non in labore suo, qui tamen necessarius est; sed in auxilio Dei, præueniente, adiuuante, & subsequente collocet: quinimò & ipsum desiderium accensum perfectionis, est ardens postulatio eiusdem. Os nostrum est desiderium nostrum, quod confitendo & amando dilatatur: *Excitandum igitur desiderium*, inquit D. August: super illud Psal: 20. *Dilata os tuum & implebo illud, quæ est Dei promissio. Clamat os tuum*, inquit D. Ambr: ibidem Serm: 18. *etiam cum tacet, sicut & Moyses, cum taceret voce clamabat, nihilominus ab hominibus nõ audiebatur, & apud Deum personabat. Est enim interioris clamor affectus, id est desiderij, qui auditur in cælo. Secundò. Faciet vt idem feruenter ipsum studium perfectionis inchoet, & indefessè prosequatur, nec quiescat donec eam perfectionem obtineat, quã tantoperè expetit. Ea enim est amoris ac desiderij nostri natura, si tamen verum, ardens, &*  
actuosum

actuolum est, vt non quiescat, nec mentem nostram quietam esse sinat, nisi fruatur eo, quod tantoperè desiderat. Eleganter hoc notauit D. Aug: in Psal: 121. in Proæmio: Sicut amor immundus, inflammat animam ad terrena concupiscenda, & ad peritura sectanda vocat, & in ima præcipitat, atq; in profunda demergit; sic sanctus amor ad superna eleuat, & ad æterna inflammat, & ad ea quæ non transeunt, neq; moriuntur, animam excitat, & de profundo inferni leuat ad cælum. Habet tamen omnis amor vim suam, nec potest amor vacare in anima amanti, necesse est vt ducat. Sed vi nosse qualis amor sit? Vide quo ducat. Non enim monemus, vt nihil ametis, sed monemus ne mundum ametis, vt eum qui mundum fecit, liberè ametis. Obligata enim anima amore terreno, quasi viscum habet in pennis, volare non potest; mundata verò affectibus sordidissimis, tanquam extensis pennis, & duabus aliis resolutis ab omni impedimento, id est duobus præceptis, dilectionis Dei & proximi, volat; quo, nisi ad Deum, ascendens volando, quia ascendit amando. Hæc ille. Anima fertur desiderijs, sicut corpus pedibus. Ponderum meum, amor meus; inquit S. Aug: lib: 13. Confes: eo feror quocunq; feror.

Ferueat igitur in nobis desiderium hoc, & amor Perfectionis, & quò magis distamus ab ea, eo magis facibus amoris eiusdem inflammemur. Ob hanc enim causam sæpè, vt ait S. August: in Psal: 83. Sanctorum hominum desideria differuntur: Desiderium, inquit, eorum, id est res quam desiderant, differtur, vt crescat, crescit vt ca-

piat: non enim parum aliquid daturus est Deus desideranti. Et D. Greg: Hom: 25. in Euang: Sancta desideria dilutione crescunt, si autem dilutione deficiunt, desideria non fuerunt. In eandem quoq; sententiā S. Ambr: in Psal: 118 ad versum: Defecit in salutare tuum. Quò diutius abest qui desideratur, eo expectantis desideria maiori quadam vi amoris ignescunt: caro deficit, scilicet præ desiderij magnitudine, sed cupiditas alitur & augetur.

## C A P V T XXVII.

*Perfectionis studium, nemo aggredi debet sine Magistro visibili, qui sit homo.*

**Q** Vicunq; spiritualis vir, & religiosus, desiderio perfectionis succensus, cupit ad eā non lentis passibus festinare, & tandem peruenire, Magistrum visibilem & hominem, viā quæ ducit ad perfectionem, ignotā, & non à multistrītā, & præceptorem Perfectionis quærat oportet; à quo quomodo in ea ambulandū, & progrediendum sit, edoceatur, ac manū quasi porrectā dirigatur, ne in deuia delatus, plus quàm labyrinthicis erroribus implicetur. Quāquam enim, vt notauit S. Greg: l. 1. dial: c. 1. reperti sunt homines, qui perfectionem per magisterium Dei intrinsecus docentis, assecuti sunt; qualis fuit S. Ioannes Baptista, Magistrū enim habuisse non legitur; Moyses, Magnus Antonius, de quo narrat S. Athanasius in vita

eiudem

eiudem, eum à Deo solitum fuisse doceri; & deniq; quidam alij sanctissimi viri illiterati, qui nullius hominis fuerunt discipuli, & tamen spiritali scientia, & magnâ quidem, operâ solius Spiritus sancti præditi erant, vt testatur de illis Cassianus collat: 14. c. 16. & D. August: in Psal: 113. *Cælum, inquit, celi Domino, qui quorundam Sanctorum mentes in tantum erexit & sublimauit, vt nulli hominum, sed ipsi Deo suo dociles fierent. Hæc tamen res non est ordinaria, & pauci tales fuere, vt per se patet, & venerandum hoc est nobis, vt monet idem S. Greg: loco citato; non verò imitandum, nec putandum talia ad idem expectandum nobis proposita esse: alioquin, inquit, fiet, vt dum se quicq; Spiritu S. impletum præsumit, discipulus hominis esse renuat, & magister erroris sit. Necessarius itaq; est ei, qui viam perfectionis ingreditur, & in ea progreditur visibilis dux ac magister, homo scilicet, qui probè iter perplexum caleat. Cui rei, vt tantò firmiùs mente adhareamus & assentiamur, adductis eam confirmare argumentis, operæpretium duxi.*

Primum. Quia hæc est consuetudo & praxis in Ecclesia recepta, quod licet doceat S. Gregorius loco cit: & fusè probet, tamen hîc præterire S. Augustinum non possum, qui licet sol Ecclesiæ Dei esset, in rebus tamen etiam sibi perspectis, scripsit ad Auxentium, vel Auxiliū Episcopum iuuenem, se paratum esse ab eo doceri. Ita epist: 75. Quanto magis id diceret de



rebus perfectionem attinentibus. Lego quoq; apud Ioannem Moscum, quendam Abbatem, cui propter sanctitatem Angeli celebranti astabant quotidie, hoc documentum accepisse, vt hominibus docentibus illum, obediret; *quia Deus, inquit, ita disposuit, vt homines ab hominibus doceantur.*

Videtur id quoq; indicare Sacra Scriptura, Deuter: 32. supposita explicatione SS. Patrum: *Interroga Patrem tuum, & annuntiabit tibi; seniores tuos, & dicent tibi.* Quid quod ipse Deus, teste eadem S. Scriptura, qui S. Paulum de cælo vocauerat, nō tamen eum propter exemplum nostrum, vt obseruauit Cassianus collat: 21. c. 25. ipse per se docuit viam perfectionis, quod facile poterat, sed misit ad Ananiam, vt ab eo illā cognosceret, eum, inquit, prius volens illius doctrinā institui, quam suā; ne scilicet quod rectè gestum fuisset in Paulo, posteris malum præsumptionis præberet exemplum. Ob quam etiam causam affirmat idem, Apostolum longo postea intervallo ad conferendum Euangeliū, quod prædicabat, quodq; non ab homine didicerat, sed à Deo ipso, eiusdem Dei iussu ( hoc enim significant illa verba: *Ascendi secundum reuelationem;* ) Hierosolymam ad suos antecessores & coapostolos ascendisse. Ex quibus infert Cassianus loco cit: nulli à Deo viam perfectionis ostendi, qui habens vnde valeat erudiri, doctrinam seniorum vel instituta contemplerit.

Tertium.

Tertium. Probat hoc constans SS. Patrū sententia. Ita S. Basilius in reg: fus: disp: c. 16. & in Serm: de instit: mon. S. Hieron: in epist: 4. ad Rult: in qua hæc sunt verba: *Mihi quidem placet, vt habeas Sanctorum contubernium, nec ipse te doceas, & absq; Doctore ingrediari viam, quam nunquam ingressus es, statimq; in partem alteram tibi declinandū sit, & errori pateas, plusq; aut minus ambules quam necesse est, ne aut currens lasseri, aut moram faciens obdormias.* Bernardus quoq; epist: 87. vbi hæc leguntur: *Qui se sibi magistrum constituit, stulto se discipulum subdit.* Et Serm: 77. in Cant: super illa verba capitis 3. *Inuenerunt me vigiles, qui custodiunt ciuitatem. Audiant, inquit, qui sine duce & preceptore vias vitæ ingredi non formidant, ipsi sunt in arte spiritali existentes, & discipuli pariter & Magistri.* Non sufficit hoc, etiam coaceruant sibi discipulos, cæc; duces cæcorum, quàm multi ex hoc à recto tramite periculosissimè aberrasse comperti sunt; nimirum ignorantes astutias sathana, & cogitationes ipsorum factū est, vt qui spiritu ceperant, carne consumarentur, abducti turpiter, lapsi damnabiliter. Videant proinde qui eiusmodi sunt, quomodo cautè ambulent, & de sponsa exemplum sumant; quæ non prius ad eum quem desiderabat, villo modo valuit peruenire, quam sibi occurrerent, quorum magisterio vteretur, ad cognoscendum de dilecto. Certe ad discendum timorem Domini, seductori dat manum, qui dare dissimulat preceptor. Climachus etiā de discretionē, gradu 36. sic ait: *Sicut, qui sine duce est, etiamsi prudentissimus sit, in via errabundus ince-*

dit; ita etiam qui suo arbitrio in via Domini pergit, etiam si in omni mundana sapientia fuerit instructissimus, facile perit. Denique multis alijs, quorum testimonia videri possunt apud Alvarez, tom. 1. de perfect: l. 5. pa: 2. c. 12. & apud Rosignolium, de disc: Chr: l. 1. c. 1. Idem docet clarissime S. Vincentius Ferr: tr: de vita spir: sciendum, inquit, est, quod homo facilius, & in breui tempore posset ad perfectionem peruenire, si haberet instructorem, cuius regimine duceretur, &c. Imo plus dico, Christus sine quo nihil possumus, nunquam suam gratiam ministrabit illi, qui cum habeat, qui eum deducat in via perfectionis, negligit ductum eius.

Quartum argumentum. Hanc quoque necessitatem Magistri in studio perfectionis indicat institutum nostrum. 1. quidem, cum praefecto rerum spiritualium, in regulis ipsius, reg: 9. praecipit, ut cum vnoquoque ex nostris, de ijs quae scilicet spectant ad perfectionem consequendam, agere ultra mensiem ne differat, saepe vero etiam consideret, quem fructum bonorum operum ex oratione, & ex reliquis rebus spiritualibus, iidem percipiant & colligant, ut in dies magis in Domino proficiant. Hoc vero ideo faciendum illi praescribit, ut scilicet recte eos in via perfectionis dirigere possit. 2. Cum ab vnoquoque nostrum exigit, ut rationem totius conscientiae nostrae, Superioribus nostris, secundum capita praescripta aperiamus & reddamus,

mus,

mus, quo scilicet ab ijs melius in vita spirituali ac perfectionis, gubernari valeamus.

Quineum. Suadent id utilitates magnæ, quæ ex hac institutione in via perfectionis à Magistro perfectionis percipiuntur; nam & facti-  
thanae fraudes ac insidiæ facilius præcauentur ac vincuntur, & melius in via perfectionis ambulatur, & deniq; vberes alij fructus reportantur. Et ideo omnes Religiosi Scythiæ, ita instruebantur, vt testis est Cassianus l. 4. c. 9. vt omnes suas cogitationes Seniori aperirent: *Instituuntur, inquit, nullas penitus cogitationes prurientes in corde pernitiōsa confusione celare, sed confestim vt exorte fuerint, eas suo patefacere Seniori, nec super earum iudicio quicquam suæ discretioni committere, sed illud credere malum esse vel bonum, quod discussert ac pronunciauerit Senioris examen.* Idq; B. Dorotheus Serm: 5. expertum se esse in seipso, notabili penè cum fructu, dum in monasterio cum alijs habitaret, fatetur. Et propterea Richardus in Cant: c. 39. dixit, non posse errare eum, qui cum consilio viuit, nec ab inimico decipi, qui suggestiones eius detegit.

Deniq; constat hoc ipsum ratione, quæ nō vna est. Ego tres adferam. Prima est, quia nullæ artes & disciplinæ benè & perfectè addiscuntur sine Magistro, multò igitur minùs præstantissima & difficillima disciplinarum, nimirum doctrina de perfectione acquirenda, sine Magistro poterit haberi. Hanc rationem tradit &



explicat Cassianus coll: 21. c. 11. Cum omnes artes ac disciplinæ humano ingenio repertæ, quæ & nihil ampliùs, quàm vitæ huius commodis profunt, licet manu palpari queant, & oculis peruideri, rectè tamen à quoquam sine instituentis doctrina, nequeunt comprehēdi: quàm ineptum est credere, hanc solam non egere Doctore, quæ & inuisibilis & occulta est, & quæ nonnisi corde purissimo peruidetur, cuius error non temporale damnum, nec quod facillè reparetur, sed animæ perditionem parit, mortemq; perpetuam. Accedit, quod amor proprius nō permittat, vt pulchritudo & lux perfectionis appareat nobis, qualis est: opera igitur magistri est necessaria vt eam ipse nobis ostendat, ac exhibeat.

2. Quia quælibet virtus moralis, quam perfectio includit, in medio posita est: difficile est autem non solùm attingere, sed re ipsa hoc virtutis medium intelligere; necessaria est igitur prudentis alicuius Magistri doctrina, quæ hoc ipsum medium in actionibus nostris, quasi digito indicet, ne quod timebat D. Hieronymus, vt vidimus supra, plus aut minus ambulemus, quàm necesse est, aut currentes defatigemur, aut moram facientes obdormiamus.

Tertia & vltima. Quia vnusquisq; nostrū infirmus est aliquā peccatorū, vel aliā spiritali ægitudine; medico igitur egemus, cui infirmitates aperiamus. Via etiam perfectionis non est

adeo

adeo trita, vtpote à paucis frequentata, & carni  
ac sanguini angusta, subiaceret multis dubijs, ple-  
na est tentationibus, periculis, & alijs difficul-  
tatibus; ductorem igitur huius viæ habeamus  
neceſſe eſt, ne à cupito termino inſipienter ab-  
erremus. *ſtate*, dicit Dominus per Hierem: c. 6.  
*ſuper vias, & videte, & interrogate de ſemitiis anti-*  
*quis*, ſcilicet magiſtros & ductores veſtros, *qua-*  
*ſit via bona, & ambulate in ea, & inuenietis refrigeri-*  
*um animabus veſtris*. Deniq; milites ſumus, mili-  
tiæ ſpiritualis, aduerſus ſpirituales nequitias,  
Epheſ: 6. potentes, altutis, & bene exercitatas,  
quas dum impugnamus, dolis ac fraudibus vela-  
ta pericula ſæpè non cernimus, niſi ab ijs qui in  
campo hoc & puluere ſunt exercitati, manife-  
ſtentur. Nullus autem miles benè præliatur ſi-  
ne Imperatore. *Vbi non eſt gubernator*, ait Sapiēs  
Prou: 11. *populus corruet, ſalus autem vbi multa conſi-*  
*lia*. Quem locum tractans B. Dorotheus doct:  
ſ. clarè ſatis periculum ſine rectorè pugnantiū  
detegit, & neceſſitatem ſpiritualis ductoris ex-  
ponit: *Cauere nos, admonet*, inquit, *ne noſmetipſos*  
*informemus, ne nos ſciolos habeamus, ne perſuadeamur*  
*eſſe nos ſatis nobis ad regimen noſtrum*. Opus enim eſt  
nobis auxilio præter Deum, opus coadiutoribus. Nihil  
eſt miſerabilius, nihil quod citius expugnari queat, hi  
qui nullos duces, nullos authores habeant ad viam Dei,  
ait enim, quibus non eſt gubernatio, decidunt vt folia.  
*Folium à principio ſemper virens, ſemper germinans,*  
*ſemper delectabile eſt, non multò poſt areſcit & languet,*

Et cadens contemnitur & conculcatur. Iam homo est, qui à nemine regitur; à principio feruentissimus ad ieiunia, ad vigilias, ad obedientiam, & ad quaecumq; cetera bona, paulò post extincto eo fervore, si nullum habuerit sui gubernatorem, aut fotorem, qui extinctum ignem suscitet, & accendat, desiccatur & cadit, ac demum destitutus, ac hostibus suis captiuus traditur, qui vel voluerint, in ipsum grassantur. Hæc ille. Addit idem Beatus, ductore quoq; carere eum, qui licet habeat illum, tamen sua ei occultat. Necessaria est igitur idonei ductoris & magistri opera, ad viam perfectionis ingrediendam & protequendam.

Hic autem nobis Religiosis viris, & Societatis hominibus, erit Superior noster, qui nos loco Christi Domini gubernat; præterea Pater spiritualis, quem Superior animabus nostris curandis, in Domo aut Collegio, tanquam medicum spiritualem designat. His duobus, animam nostram curandam, regendam, & ad perfectionem deducendam commitemus, & isdem in omnibus, quæ ad id spectant, obediētes nos & obtemperantes exhibebimus.

Aperienda autem sunt illis, & bona nostra & mala, tentationes, inclinationes, exercitationes in virtutibus, & fugæ in malis & vitijs, cogitationes ac motus animi, siue desideria, actiones & omissiones, imperfectiones, repiditates, corporis asperitates, orationum vocalium multitudo, aut paucitas, materia ac modus meditandi, distractiones, ariditates, consolatio-

nes, il-

nes, illustrationes, vno verbo, arcana omnia cordis nostri, & totus interior ac exterior status noster: sic enim fiet, vt melius ab ijs dirigamur, gubernemur; & maiores progressus in via perfectionis, si eis in omnibus obedierimus, faciamus: præmiante etiam Deo, hanc nostram subiectionem, quam hominibus propter ipsum præstamus.

Et quamuis hi quos nominaui, non essent adeo periti ductores viæ perfectionis, nihilominus, quia à Deo nobis præficiuntur, vt gubernent nos ac ducant permittendum erit. Deus enim ipse, in hoc casu, semper bonus, fidelis, & iustus, (de quo non est dubitandum) cogitationibus ipsorum aderit, & ea cõsilia suggeret, quæ necessaria & vtilia esse intelligit ijs quos erudiunt ad perfectionis Euangelicæ instituta. Dixit enim Luc: 10. *Qui vos audit, me audit Non est iniustus Deus, vt pulchrè annotauit Climachus grad: 26. vt animas nostras decipiat, quæ se per fidem & innocentiam, proximi consilio, atq; iudicio humiliter submiserint.*

## C A P V T XXVIII.

*Petenda est à Deo Perfectio, seruentem & instantem.*

**C**Um perfectio à sola Dei benignitate pendeat, & sine magnis, ijsq; continuis auxilijs gratiæ diuinæ, obtineri non possit, & donum

Dei sit,



Dei sit, ac præstantissimum quidem, vt vidimus; quippe quod omnia alia Dei dona in se inuoluat, & vniuersa fermè diuina beneficia sibi adiuncta habeat: quotidiè certè ab eodem, in cuius est manu, & quidem sollicitè ac obnixè flagitandum est; vt non solùm pulchritudinem ac maiestatem huius perfectionis, quæ vera virtus est, bene & sincerè cognoscamus, verè & ardentè amemus, feruenter desideremus, sed & in via difficili, quæ ducit ad eam, quam ipsius Dei instinctu ingredimur, non aberremus, & ipsam tandem gratiâ eius adiuuante consequamur. Si quis indiget sapientia, inquit S. Iacobus Apostolus c. i. postulet à Deo, qui dat omnibus affluenter, & non impropèrat, & dabitur ei. Sapientia præstantissima & absolutè perfectâ, qua maior in hac vitâ homini non datur, est perfectio. Quis est autem nostrum, qui non indiget perfectione? qua quantum sit, & non carere bonum, & destitui malum, si perfectè cognosceremus: profectò sollicitè, feruenter ac instanter postularem ab eo, qui solus hanc indigentiam explere potest. Hoc igitur præstemus.

Nam quamuis Deus sponte sua paratus est dare nobis perfectionem, seu profectum in perfectione, ad quem nos vocauit, & sæpè incitat ac mouet gratiâ suâ, nihilominus vult postulari à nobis; nam & decreuerat Deus dare sapientiam Salomoni, & tamen quousq; ille posceret, expectauit, quin & excitauit illum ad

postulan-

postulandum, dicens : *Postula quod vis ut dem tibi,*  
3. Reg: 3.

Docet verò Salomon in Prouerb : c. 2. modum, quomodo obtineri possit per preces à Deo sapientia : *Si enim sapientiam inuocaueris, ô homo, inquit ille, & inclinaueris cor tuum prudentiæ, tunc intelliges timorem Domini, & scientiam Dei inuenies : quia Dominus dat sapientiam, & ex ore eius prudentia & scientia. Inuocare sapientiam, est contemplari in oratione pulchritudinem & valorem eius, & inde moueri ad petendam eam à Domino, idq; instantè & ardentè affectu cordis : inclinare verò cor suum prudentiæ, est auscultare reuerenter vocem Dei docentis nos hanc sapientiam, & precium illius. Qui itaq; eo modo postulauerit perfectionem à Deo, sine dubio eam obtinebit.*

Sed videamus modum, quem ipse Salomon tenuit in petenda sapientia, incitatus à Deo, ut ipsam expeteret, loco illo Regum cit: *Ego Domine sum puer paruulus, & ignorans egressum & interitum meum, dabis ergo seruo tuo cor docile, ut populum tuum iudicare possit, & discernere bonum & malum. Placuit hic sermo coram Domino, quod Salomon postulasset hanc rem, & dixit ei : Quia postulasti non diuitias, aut animas inimicorum tuorum, neq; dies multos, sed sapientiam ad discernendum iudicium, ecce feci tibi secundum sermones tuos.*

Nos quoq; exemplo huius regis sapientissimi,

simi, quotidie prouoluti ad thronum diuinæ maiestatis, in humilitate cordis, petentes à Deo perfectionem, dicamus: Domine, & nos sumus pueri paruuli; ignorantes egressum & introitum nostrum Dabis ergo seruis tuis cor docile, vt populum tuum iudicare possimus, & discernere inter bonum & malum Verè paruuli sumus, qui more paruulorum, visibilia magis diligimus, & curamus, quàm inuisibilia. Verè egressum nostrum & introitum ignoramus, quia nescimus, quomodo oporteat nos inter homines conuersari. verè cor nostrum non est subiectum vsq;quaq; Deo & ijs, qui nos loco Dei regunt: Nescimus etiam populum interiorum, multorum scilicet qui in nobis sunt affectuum, regere: deniq; nec bonum solidè amplecti, nec malum constanter fugere. Oremus ita non solum interiori lingua, sed exteriori, & quotidie, sollicitè ac feruenter: & exaudiemur.

Seruare potest ad eandem rem nobis, & illa alia oratio, eiusdem sapientis, Sap: 9. *Deus Patrum meorum, & Domine misericordie, da mihi sedium tuarum assistentem sapientiam, & noli me reprobare à seruis tuis, quoniam seruus tuus ego sum, & filius ancilla tue, homo infirmus, & exigui temporis, & minor ad intellectum iudicij & legum.* Et, *Deduc me Domine, vt dicebat S. David, Psal: 5. in tua iustitia propter inimicos meos: hoc est in via perfectionis, in qua à Deo duci postulat, vt expl: ibi: S. Aug.*

S. Paulus

S. Paulus frequenter & feruenter postulabat à Deo perfectionem filiis suis, quos Christo per Euangeliū genuerat. *Et hoc oro, inquit, Philip: 2. vt caritas vestra magis ac magis abundet: & huius rei gratia flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, ex quo omnis paternitas nominatur, in cælis & in terra, vt det nobis secundum diuitias gloriæ suæ, virtutem corroborari per Spiritum eius, in interiori homine, Christum habitare in cordibus vestris, in charitate radicati ac fundati.* Profectò nobis quoque conuenit, imò multò magis, postulare à Deo feruenter, & frequenter, vt tanto perfectionis munere ac dono, nos egenos locupletare non dedignetur.

## C A P V T XXIX.

*Feruenter inchoandum est studium Perfectionis; & prosequendum.*

**E**T si Perfectio donum Dei est, & ab eo misericorditer expectandum, vt ostendimus cap: præcedenti, tamen non ita, vt nos omnino otio torpeamus, & nihil operæ præter solas præces adhibeamus; sed vt secundum vires à Deo datas fortiter agamus, & ad adipiscendam perfectionem, violenter omnes animi ac corporis vires exeramus. Non enim dormientibus, nec oscitantibus pulcherrimam hanc perfectionis margarytam, donat ille, sed vigilantibus, & pro ipsa strenuè contra seipso, & ad-



uerius omnia vitia, ac alia impedimenta decertantibus, benignè communicare consuevit. Siquidem ad collationem perfectionis laborem nostrum, industriam ac diligentiam ex gratia sua procedentem requirit, & nostram cooperationem ad impertiendam sanctitatem exigit. Nec immeritò, cum perfectio operibus nostris, ijsq; vitalibus, quæ sine nobis fieri non possunt, efficienda sit. Ita verò se rem habere, patet primò ex ijs, quæ supra diximus, & indicatur à S. Leone, Sermon: 2. de Epiph: c. 3. *Quamuis*, inquit ille, *Deus sit omnium bonorum largitor: tamen etiam nostræ industriæ fructum requirit*: quòd multò veriùs de perfectione affirmabitur. Deniq; sacra Scriptura clarè hoc idem testatur, & diuersos modos loquendi in hac re adhibet, ut hoc iustitiæ ac perfectionis opus, & Dei esse, & nostræ etiam industriæ, Dei gratia fultæ, nobis aperiatur. quia scilicet ad extirpanda vitia, & virtutes ac ipsam perfectionem consequendâ, debemus diuinæ gratiæ & præuenienti, & adiuuanti cooperari. Ait enim Apostolus ad Romanos: 9. *Non est volentis neq; currentis, sed miserentis Dei. Et Deus est qui operatur in nobis velle & perficere*, Philip: 2. & *Nemo venit ad me, nisi Pater qui misit me, traxerit eum*. Ioan: 6. Item, *Perfice gressus meos in semitis tuis*, Psal: 16. & alia his similia, penè innumera. Hæc enim manifestè indicant virtutem omnem, & consequenter perfectionem, Dei donum esse: sed tamen & nostram coope-

rationem

rationem requirere: nos enim sumus, qui volumus, qui venimus, gradimur, & deniq; ad perfectionem tendimus. Clarissimè vero progressum in perfectione postulare hominis studium & industriam, docet Apostolus 1. ad Tim: 4. *Exerce autem teipsum ad pietatem, nam corporalis exercitatio ad modicum utilis est; pietas autè ad omnia.* Nomine enim pietatis intelligit, non solum illam virtutem, quæ patriæ, parentibus & alijs sanguine iunctis, cultum & officium tribuimus, hæc enim pietas est, vt docet Tullius, maxime in somnio Scipionis: *nec illam tantum, qua cultum Deo reddimus, quæ propriè pietas est & religio, vt tradit S. August: lib: 10. de Ciuit: Dei. c. 1. Sed omnem virtutem, & maxime illam, quæ opera misericordiæ exercet, ac proinde etiam perfectionem intelligit. Solet enim hoc nomen pietatis, vt obseruat D. Augustinus loco cit. tribui omnibus virtutibus, & potissimum misericordiæ, eo quòd Deus mandat virtutes, vel sibi eas pro sacrificijs, & præ sacrificijs placere testatur.*

Iam verò hæc cooperatio nostra gratiæ Dei in quærèda & acquirèda perfectione, nõ sufficit quæcunq; *sed feruens, non solum initio, dū scilicet studium hoc, opus, vel itadiū perfectionis inchoamus; sed & in medio, dum illud prosequimur, vno verbo semper. Magno enim conatu ac ardore, totis viribus, industriâ, curâ & diligentia ad brauium perfectionis capessen-*

dum indetese ferri debemus, & quod idem est, in operibus quibus acquiritur perfectio, sollicita quadam contentione ac assiduitate nos exercere. Indicare hoc videtur Salomon, loco quem exposuimus cap: precedenti. *Si quaesieris*, inquit, *eam quasi pecuniam*, sapientiā nempe, & quod idem est perfectionem. Parum quidem hoc est, perfectionem, tanto studio & conatu quærere, quanto pecunia inuestigatur, parum inquam, si vtriusq; huius obiecti fiat comparatio: satis tamen est, si quis ad perfectionem aspiret, sicut mortales ad pecuniam anhelant. Quid non faciunt isti? videas aliquando, quod admirabile profecto est, & miserandum, alicuius avari mentem vinculis cupiditatis ita adstrictam esse, vt semper se aurum, semper argentum credat videre, & tenere; semper reditus computet, rationes subducatur, tanta auiditate sectetur pecuniam, vt aurum libentius, quam solem intueri, non immerito videri possit, & ipsis deniq; orationibus ac supplicationibus, nihil nisi diuitiarum augmentum, auri & argenti abundantiam à Deo exprimere ac extorquere conetur. Pudet profecto considerare, quantus sit feruor in sæculo, in singulis pene rebus, in diuitijs, scilicet accumulantis, in honoribus acquirendis, in fama paulò post interitura ac mortali, conquirenda & propaganda. Quod si ergo filij huius sæculi tanto conatu in hæc caduca ac labilia ferantur, multò maiore feruore perfectio à

ctio à sanctitatis studio complectenda est, & ita quidem, vt etiam quicquid egerit, viderit, audierit, pulchritudinem perfectionis videatur intueri, illam optare, & toto affectu amplecti, & hoc faciendum esse indicant quoq; exempla Sanctorum, qui magno conatu & seruiore profectum suum in Spiritu, seu vita spirituali curarunt, idq; ideo, quia charitas Dei vrgebat illos, vt de se & alijs testatur Apost: 1. Cor: 9. Idcirco enim S. Antonius, vt testatur S. Athanasius in eius vita, præcipiebat Religiosis hominibus: Hoc sit primum cunctū in commune mandatum, nullum in arrepti propositi vigore lassescere, quod etiam moriens, quasi testamento legauit eisdem: Hodie, inquit, vos religiosum studium arripuisse arbitremini, & capte voluntatis fortitudo succrescat. Propterea quoq; monebat suos religiosos S. Bernardus, Ser: 2. in Vigilia Natiu. Currite, inquit, fratres, currite, non soli Angeli, sed ipse Angelorum creator vos expectat; adde, & spectat quomodo in via perfectionis progrediamur. & alibi, Discimus, inquit, magna vi & contentione opus esse, vt in via Dei proficiamus, & Deum ipsum acquiramus: non enim leuiter ad perfectionis culmen attingit, sed paulatim virtutum gradibus ad apicē charitas, magna contentione peruenit. & B. P. N. Ignat: l. 5. c. 26. Cauēdus, inquit, tempor in via perfectionis, nam sicut arcum frangit intensio, ita animam remissio, vt testatur s. pagina. Prou: 13. Anima autem laborans impinguabitur. Deniq; si regnum cælorum vim patitur, & vio-



lenti rapiunt illud, Matth: 11. idq; ideo vt ait ibi S. Hieron: quia in terra generati, cœlorum sedem quærimus, & possidere per virtutem, quod non tenuimus per naturam: profectò multò probabilius id dici debet de perfectione, quæ non nisi tali conatū acquiritur.

Septem autem (præter iam dicta, quæ idē præstabant, vt patebit consideranti) nos debent monere & instigare, ad adhibendum eum feruentem conatum, & industriam quam diximus, in quærenda & acquirenda perfectione. Primum dignitas, & pulchritudo perfectionis, & alia quæ diximus supra de excellentia eiusdem, de titulis, de proprietatibus, de præmio & pœna. hæc enim omnia ad excitandum hunc feruorem feruient nobis plurimum.

Alterum est, quod nos monere debet, periculum videlicet, quod imminet illi qui feruore quærendæ perfectionis caret; perfectio enim sine pugna spiritali, cum passionibus videlicet inordinatis, cum vitijs quæ insunt nobis, cum natura corrupta, deniq; cum suggestionibus dæmonum, acquiri non potest: pugnam autem spiritalis vitæ inchoare repide, & prosequi, est valde periculosum, & prognosticon, vt notat Climachus, quod in ea succumbet ac peribit. Qui enim in ipso ingressu, quasi victū se tradit ignauia, efficit ex vna parte, vt illa maiores contra ipsum semper habeat & acquirat vires, ex alia verò parte, vt ipse quotidie ma-

gis, quas

gis, quas habebat amittat, & sic tandem deueniat in eam maledictionem, quam David imprecatus est montibus Gelboe, dicens, 2. Reg. 1. *Montes Gelboe, nec ros, nec pluuia veniant super vos, neque sint in vobis agri primitiarum*, qui scilicet copiosos & præcoces ferunt fructus. Quia enim Deus odit eorum tepiditatem, non visitabit eos rore & pluuiâ donorum cœlestium, ideoque nunquam peruenient ad fertilitatem, quæ reperitur in veris religiosis & feruentibus, ac propterea plurimum refert, vt docet idem Climachus, feruenter & inchoare & prosequi hanc pugnam spiritualement. Nam etsi postea obuiniat aliquis torpor, memoria prioris feruoris, qui præcessit corrigit eum, & addit animum ad maiori diligentia reparandum.

Tertium quo moueri debemus est, quod qui feruenter inchoat & prosequitur studium perfectionis, plus & facilius vno die, & actu proficit in perfectione, & in virtutum acquisitione, idque beneficio feruoris solius, quam tepidus multo tempore. Vt enim plus viæ conficit, qui veloci equo, vel nauim rapido flumine, vel pedes quidem, sed currendo aliquò, contendit; quam qui communi passu ambulat: sic & qui cum ardore, magnoque conatu opera, quibus perfectio acquiritur, efficit. Cuius rei duplex est ratio. Prima; quia feruens actus vel intensus plus præstat multis actibus tepidis ac remissis, ac proinde per feruentem & intensum actum,

plus potest teruens consequi vno die, quam tepidus ob remissionem suorum actuum, in multis diebus. Secunda, quia Deus optimus maximus feruentem actum & præclarum obsequium, hominum feruentium, copioso & continuato suo fauore & gratia remuneratur, vt eis semper adsit ad progrediendum, imò & ad perseverandum, & virtutum vsum ac exercitium faciliorem ipsis reddat, atq; si longam in eis exercendis consuetudinem habuissent. Et sanè si inspiciamus vitas & gesta Sanctorum, ita se rem habere, vt diximus, inueniemus. Nā vel vnus solus actus valde feruens, & vnica aliqua insignis de seipso in vitijs, vel in carnis repugnantijs, obtenta victoria, multos eorum ex magna miseria eduxit, & ad magnum profectum in studio perfectionis ipsis suffecit, & deniq; ad alia illustria & excellentia opera, initium illis fuit & continuatio. Observare hoc licet in Sancto Martino, qui diuisione pallij quo induebatur, vt pauperis cuiusdā nuditatem tegeret, ad magnam paupertatis perfectionem, & rerum huius mundi despicientiam, ac deniq; ad perfectionem peruenit. Item in S. Nicolao, qui grandem eleemosynam obtulit; quā tres virgines quæ de castitate periclitabantur, in matrimonio collocauit. In S. Benedicto, qui vt tentationem libidinis vinceret, proiecit se nudum, & vertit inter spinas. In S. Francisco fundatore Franciscanorum, qui leprosi cuiusdā

vlcera

vlcera exotulatus. In SS Patriarcha nostro,  
 qui tempestate prægelida, collotenus in stagnū  
 frigidissimum sese immergens, adolescentem  
 impudicitia faculis vltulatum, & ad flagitium  
 properantem, in continentia semitam, laborio-  
 so pariter salubriq; consilio, traduxit: & in S.  
 Francisco Xauerio, qui etiā pus & sanicm, quæ  
 ex vlceribus infirmi cuiusdam effluebat, sorbu-  
 it, vt se vinceret, & pauperibus libenter inpo-  
 sterum, & sine horrore, sed cum delectatione  
 seruiret. Tandē in S. Thoma Aquinate, qui vno  
 heroico castitatis actu, obtinuit, vt in ea vir-  
 tute etiam confirmaretur, & ad alias progrede-  
 retur. Deniq; id experientia ipsa docet, nam  
 videmus, quando aliquis vehementi & effica-  
 ci vocatione, vocatur à Deo ad vitæ suæ prauæ  
 mutationem, aut ad religionis ingressum, eū  
 primis diebus facillimè præstare quæcunq; pia  
 exercitia, ob feruorem, & gratia qua fuit præ-  
 uentus abundantiam. Quod si in iisdem cum  
 eodem feruore pergat, comparabit sibi consue-  
 tudinem, cum qua suauiter etiam perseuerabit.  
 Ne tamen excessu quis delinquat, & in hoc fer-  
 uore in dumeta & errores incidat, celerius ni-  
 mirum currendo in via perfectionis, quàm fe-  
 rant vires, quod ipsum ex superbia nostra, & in-  
 stinctu dæmonis oriri potest; necessarius est  
 prudens ac bonus director, à quo in hoc etiam  
 pendeat.

Quartum: quod nos monere debet, est



breuitas & incertitudo vitæ nostræ, & quod ex hac statione excedendum, quando minimè cogitamus; properandum igitur est, ne in exitu vitæ, nos solcordiæ nostræ pœniteat. Dolebat constitutus in morte Alexander Magnus, cùm audisset superesse alium nouum mūdum, quod eum non subiugāsser: dolebunt etiam ij in morte, qui perfectionem non sunt assēcuti.

Quintum: quia feruor in actionibus virtutum plurimū confert virium, & facilitatis ad destructionem prauorum habituum, qui nobis insunt, & nos inclinant ad malum, ac impedimento sunt ad virtutem.

Sextum: quia Deus multum amat feruentes in operibus virtutum, & in quærenda perfectione. Similiter multum amat constantes, & naturæ suæ imbecillitatem prudenter vincuntis, seipso acuentes, & ad sollicitudinem excitantes: sicut cōtra, pigros & tepidos detestatur.

Septimum & vltimum, est præmium, quod feruor in operibus virtutum a Deo promeretur, nimirum non solum in hac vita augmentum in virtutibus, & in ipsa perfectione, ac facilitatem in exercitio earundem, vt vidimus in tertio motiuo, nec solum ipsam perfectionem (feruentibus enim tantū Deus perfectam sanctitatem tribuit, & veram ac absolutam puritatem impertit) sed peculiare etiam quoddam præmium in altera vita, nimirum honorem quendam, à Deo præ cæteris Sanctis eximium. Hoc Salo-

mon te-

montestari videtur, Prou: 22. Vidisti virum velo  
cemin opere suo, id est feruentem, coram Regibus sta-  
bit, neq, erit ignobilis: id est feruens vir in operibus  
 virtutum, Principibus regni cælestis, præcipuis  
 videlicet Sanctis, Apostolis, & Martyribus, an-  
 numerabitur à Deo, & in cœtu piorum, & so-  
 cordium non inuenietur; & tunc laus erit vni-  
 cuiq; tali à Deo. Cōcludo hoc caput. Feruebant,  
 & ideo festinabant filij Remmon, vt occiderent  
 Isboferh: feruebant & festinabant cursores Re-  
 gis Assueri, vt explerent mandata contra Mar-  
 dochæum, & gentem Iudæorum: feruebat &  
 festinabat Antiochus, vt Pentapolim solo æqua-  
 ret: feruebat & festinabat Herodias, vt caput  
 Ioannis Baptistæ secalem missum conuiuio in-  
 ferret: feruebant & festinabant Iudæi, vt Chri-  
 stum occiderent: tandem

*Impiger extremos currit mercator ad Indos.*

Cur nos etiam eadem sedulitate & feruore, per-  
 fectionem non quæremus?

Quæri hic potest vtiliter, quid sit feruor  
 hic, in studio virtutum ac perfectionis, & quid  
 sit esse feruentem in talibus. Respondet S. Ba-  
 sil: in reg: breu: interrog: 259. Feruens est qui  
ardenti studio, & inexplebili cupiditate, & assidua di-  
ligentiâ, voluntatem Dei facit, in Charitate Christi  
I E S V Domini nostri, conuenienter illi, quod scriptum  
est Psal: 12. In mandatis eius cupit nimis. Ab alijs sic  
 cōmuniter describitur excitatus in virtutibus  
 & perfectione, est qui eam curam & diligenti-

am, in operibus virtutum & perfectionis adhibet, quam rebus magni momenti adhibere debet. Hinc autem colligitur, quid sit feruor, feruens enim à feruore est feruens, id est à cura illa & diligentia, quam diximus. In ipso autem opere virtutis, feruor est modus quidam in illo, qui prouenit ex ea cura & diligentia quam explicauimus. Assimilatur feruor calori & igni, non paruo, sed magno, cum quibus habet magnam similitudinem; nam & feruor in virtute calefacit & incendit animum nostrum, non solum ad opera ipsa virtutis, vt ea faciat, sed vt eo modo faciat, quo res magni momenti fieri debent. *Nemo autem in quærenda perfectione, dicat se feruentem esse non posse: facile enim in hoc redargui poterit. Nam si uolet habebit spiritum, id est, affectum, amorem, ac desiderium perfectionis, quo ferueat, aperiendo scilicet os, & respirando, hoc est, petendo à Deo, vt ille det ipsi spiritum suum, non solum ad salutem, sed etiam ad feruorem: utroque enim hoc modo solet Deus dare hominibus spiritum suum, vt notat D. Bernar: Ser: 3. Pentecost.*

### C A P V T XXX.

*Is qui attendere cupit perfectionis peccata gratia, seu mortalia, necesse est caueat semper, nec unquam ea admittat.*

**C**ertissima & clarissima est hæc res, quam etiam, nullo excepto, docent omnes Sancti

Patres,

Patres, Theologi scholastici, & Magistri spirituales; ac proinde non ideo tractanda à nobis suscipitur, quasi indigeat probatione, & rationū confirmatione; sed vt bene expensa ipsa etiam sit ratio, causa, & motiuum ei, qui cupit perfectionem, vt perpetuum bellum peccatis mortalibus indicat, nec vnquam illa committat. Multa probant hanc rem quam asserui; ego octo argumentis contentus ero.

Primum est; quia hic primus gradus est, & infimus in via perfectionis, & ideo ante alios conscendendus, cauere scilicet grauius peccata, & per lethale crimen nunquam velle separari à Deo, firmissimèq; hoc proponere ac decernere. Nam qui perfectionem quærit, si tamen quærit, & se à peccatis mortalibus non abstinere, non solum claudicat in duas partes, sed & seruit ac viuit diabolo, ac proinde nondum verè iter perfectionis ambulat, necdum primum gradum eiusdem conscendit. Egregiè namque dixit S. Leo, Ser: 1. de Resur: *Moriendum est diabolo, & viuendum Deo; deficiendum iniquitati, vt iustitie (quàtò magis perfectioni) resurgatur. Occumbant vetera, vt oriantur noua.*

Secundum. Sanctitas, seu gratia habitualis est initium ac fundamentum perfectionis, vt vidimus cap: 2. Supponit enim hanc perfectio, & super eam fundatur. Similiter Charitas & amicitia cum Deo, constituit eandem perfectionem tanquam pars essentialis, vt vidimus



cap: 16. utrumque autem hoc, sanctitatem videlicet, seu gratiam habitualement, & Charitatem ac amicitiam cum Deo, evertit funditus, & tollit peccatum mortale, ut certissimum est ex Theologia, & Sacra Scriptura. Cauendum ergo semper peccatum mortale, ei qui cupit extruere fabricam perfectionis.

Tertium. Volentibus assequi vitam æternam, Christus Dominus tanquam primum & necessarium proposuit, custodiam mandatorum; & quod idem est, grauem transgressionem eorundem, per peccata præsertim mortalia, inhibuit. Eis verò, qui etiam perfectionem cupiunt adipisci, suavitè præterea obseruationem eorum, quæ non sunt præcepta: quo apertè indicauit, volenti assequi perfectionem, peccata mortalia, primò, & quàm maximè esse cauenda.

Quartum. Peccata etiam leuia, id est venialia, magnoperè impediunt perfectionem, & obsunt illi, ut videbimus tertio abhinc capite; quanto ergo magis grauiora peccata, id est lætalia id præstabunt; & non solum, impediunt acquisitionem perfectionis, sed & acquisitam iam dissoluent, & omnem inchoationem eius destruent.

Quintum. Perfectio maximè acquiritur per unionem hominis cum Deo, id enim præcipuè requirit, ut vidimus supra; at peccatum mortale diuidit & separat hominem à Deo, teste Isaia cap: 52. *Iniquitates vestre diuiserunt inter vos*

& Deum,

& Deum: & elongant eundem ab homine; longe enim est Deus ab impijs, Prou: 15. Quàm maximè igitur cauendum est illi, qui cupit perfectionē, tale peccatum.

Sextum. Perfectio nec acquiritur nec quæritur, sine maximis Dei beneficijs, & peculiaribus fauoribus eiusdem, vt vidimus supra. Quomodo verò his prosequetur Deus inimicos suos, quales sunt omnes, qui peccato mortali se inquinant, quod Deus maximè odit, sicut & facientem illud? Odio enim sunt Deo, impius & impietas eius; Sap: 14.

Septimum. Peccatum mortale ligat hominem, ac proinde impedit ne ambulet, etiā si conetur, in via perfectionis. Docet id S. Aug: 8. Confes: c. 5. & fateatur de se: *Suspirabam ego ligatus non ferro alieno, sed meâ ferreâ voluntate, velle meum, scilicet malum, tenebat inimicus, & inde mihi catenam fecerat, & constrinxerat me.* Idem asserit & D. Chrysost: hom: 9. in 1. ad Cor: Barbarum, inquit, peccatum est, quod in animam semel captam, etiam tyrannidem exercet, & certissimam perniciem ijs, qui ipsum suscipiunt, adfert.

Octauum & vltimum. Quia peccatum læthale efficit, vt opera bona & heroica, quæ aliquis existens in statu talis peccati, facit, non promoueant vllō modo perfectionem, nec ad eam assequendam quicquam præstare valeant. Colligitur id ex Apostolo, qui 1. Cor: 13. dicit: *Si linguis hominum loquar & Angelorum, si distribuero*  
in cibos

in cibos pauperum omnes facultates meas, & si tradidero corpus meum vt ardeam, Charitatem autem non habuero, ( quæ per peccatum mortale amittitur, & cum illo consistere non potest ) nihil mihi prodest. **X** Ingrata sunt Deo etiam bona opera ( Charitate excepta & contritione ) hominis existentis in peccato mortali, nec meritoria gratiæ vitæ æternæ, & perfectionis. Interrogauit Aggæus Propheta, iussu Domini, Sacerdotes, c. 2. Si tetigerit pollutus in anima ex omnibus his, nunquid quod tetigerit, contaminabitur? illisq; respondentibus, quia contaminabitur, intulit Propheta: Sic populus iste, & sic gens ista ante faciem meam, dicit Dominus, & sic omne opus manuum eorum, & omnia que obtulerunt tibi, erunt contaminata. Quid hæc significant, inquit S. Hieron: ibi, nisi quod pollutus peccato mortali, polluat etiam aliquo modo ipsa bona opera; & faciat, vt ea egressa ab ipso, tanquam ab immundo, minus grata reputentur à Deo. Quamuis enim, verba sunt Sancti, sancta videantur specie sui, quæ offeruntur à talibus, id est ab immundis, tamen quia tacta sunt ab eo, qui pollutus est in anima, omnia polluuntur. Vt proinde rectè scripserit S. Ambr: in Psal: 35. Vbi organum vitiosum, quomodo cantus potest esse non vitiosus? Sed homo peccato mortali maculatus, organum vitiosum est; opus igitur bonum, quod prodibit à tali homine, ingratum Deo sit, est necesse.

## CAPVT XXXI.

An Perfecti possit stare simul cum peccato mortali.

Respon-

**R**espondeo, ex dictis capite precedenti, manifestè constare, perfectionem etiam de absoluta Dei potentia, non posse simul stare cum peccato mortali. Sanctitas enim, seu gratia habitualis, quæ est fundamentum, vel dispositio necessaria, per quam anima disponitur ad perfectionem recipiendam, ut vidimus, saltem de ordinaria Dei potentia, iuxta doctrinam communem Theologorum, in 1. 2. q. 111. non potest stare cum peccato mortali. Similiter Charitas Theologica, & amicitia cum Deo (est enim Charitas Theologica propriè amicitia erga Deum, ut docet D. Thom: 2. 2. q. 23. ar: 2.) quæ tanquam pars essentialis, constituit eandem perfectionem, ut vidimus supra, neq; de potentiâ Dei absoluta, iuxta communem Theologorum doctrinam, in 2. 2. q. 23. potest simul esse cum eodem peccato mortali, quod vel intrinsecè vel in re saltem, est auersio à Deo, & dissociatio amicitie cum eodem, ut docent Scholastici in 1. p. Igitur neq; ipsa perfectio poterit simul manere etiam de potentiâ Dei absoluta, simul cum peccato mortali, tam actuali, quàm habituali: id enim utrumq; probat ratio allata à nobis, & ita docent SS. Patres, Theologi Scholastici, & Magistri vitæ spiritualis, ut videre est apud Crombetium lib: 1. de Studio perfect: cap: 34.



## CAP V T XXXII.

*Etiam peccata venialia, cauenda sunt & declinanda, quarenti perfectionem, & proficienti.*

**Q**uamquam amatori perfectionis, non difficile est id persuadere: afferre tamen rationes, quibus ex hoc solo capite adducatur ac impellatur, non tantum perfectionis studiosus, sed quiuvis alius, qui attendere tenetur, ut leues etiam culpas semper timeat, & quantum potest, & ad id gratia diuina adiuuatur, euitet, fugiat, ac detesteretur, perutile est.

Prima igitur ratio sit, quia hic est secundus gradus in via perfectionis, cauere & abhorre etiam à leuibus peccatis, quæ licet omnia, omnino in hac vita mortali caueri non possint, ut vidimus supra; possunt tamen quotidie minui, possunt in dies leuiores fieri, possunt ex malitia, & ex professo, & ex mera oscitantia non committi, deniq; quæ ex ignorantia & infirmitate sunt, possunt statim confessione purgari, lachrymis ablui, & satisfactione compensari.

Secunda; quia peccata etiam leuia, impediunt perfectionem, & iter retardant ad eam; omne enim peccatum est impedimento perfectioni. Et propterea Ricar: Victor: ait in Cant: c. 9. *Anima que ad sublimiorem gradum vult conscendere, etiam multitudinem venialium, & minores con-*

*cupiscen-*

cupiscentias debet cauere, vt proficere, & ampliorem gratiam mereatur accipere. Debet enim vitare, cogitationes carnales & vanas, item cogitationes suspitionis, ire & amaritudinis, & huiusmodi. Consolationes etiam terrenas, in cibo videlicet & potu, in colloquio, in videndo, in audiendo, in curiositate, in vestibus, in somno, in qualibet libertate; quia quantum delectationes istas mortificat, & respuit, ac carnaliter consolari renuit, tantum spiritualiter merebitur consolari, & in gratia viuificari. Quantum ab istis vacuum cor reperit gratia, tantum replebit, quantum caduca ista aliquis contemnit, & supergreditur, tantum ascendit: quia tantum de infimis ad superna pergit. Post mortificationem itaq; maiorum peccatorum, etiam minora mortificare & calcare oportet proficientem animam, & ad spiritualem vitam conscendere volentem. Qui vult igitur ex sententia Ricardi ad perfectionem ascendere, debet etiam leuia peccata cauere, idq; ideo quia illa impediunt perfectionem. Impediunt autem, eo quod ligent proficientem, ac proinde moram & tarditatem ei adferunt, ne pergat, vt cape rat, & vt par est, in virtutū ac perfectionis curriculo. nam peccata venialia, sunt veluti compedes inductæ in pedes proficientium, vt vel in via consistent, vel certè ingrediantur tardissimè: sunt vincula quibus constringuntur, ne ruere possint in amplexum Christi: sunt deniq; veluti amari quidam succi, quibus aspergit sathanas cibos mensæ Christi, vt non gustent proficientes quàm suavis sit Dominus, & in perfe-

ctione crescant. Nec dicat quis, non magnum est esse à dæmone ligatum, teneri peccato veniali, debile enim est hoc vinculum, &c. Respondet S. Dorotheus Ser: 11. Sicut parum iuuat aquilam caput & alas habere liberar, si venator vel ex vno ungue eam captam teneat; hoc enim sufficit, ut possit & plumas euellat, & caput ipsum amputet: ita etiam quamuis sis in gratia Dei, & vir spiritualis, si te dæmon vel ex vna inordinatâ passione, quæ sit venialis, teneat; periculum tibi imminet pereundi. nam eâ ipsâ passione disponet tibi mille laqueos, quibus te spoliât deuotione, meditatione, & gratia Dei.

Tertia: quia leuia etiam peccata, minuunt Charitatis ardorē seu feruorem, ut docet Theologi, & simul etiam in alijs actibus quibus proficimus, qui feruor, ut vidimus supra, ad acquisitionem perfectionis requiritur.

Quarta: quia peccata venialia maculant & scdant animam committentis illa: omne enim huiusmodi peccatum, ut docent Theologi, est macula, quæ vna cum factore, qui procedit ex illa, non solum displicet Deo; sed & indignationem illius excitat. Maculat etiam huiusmodi peccatum non solum perfectionem ipsam, quæ ut vidimus est absoluta, & omnimoda sanctitas huius vitæ, sed & profectū in illa.

Quinta: quia peccata etiam leuia impediunt aliquo modo & retardant influxum gratiarum cœlestium, quibus proficiens indiget ad proficiendum. Quamquam enim per nullum

peccatum

peccatum veniale efficiatur Deus inimicus homini; læditur tamen eo, offenditur, & ipsi indignatur propter causam dictam in præcedentiatione. Nec immerito, tanta etenim quoduis peccatum veniale, est offensa Dei, vt etiam pro salute totius mundi, committi non debeat. Et, Si Deus, vt docet Gerson de mystica Theolog: præct: confid: 6. punit peccata venialia distractionibus & desolationibus in oratione: quanto magis punit eadem subtractione gratiæ, & auxiliorum necessariorum ad proficiendum.

Sexta: quia peccatum veniale ipsam etiã actionem bonam, in qua committitur, (vt cum v. g. aliquis tepidè orat, vel distractè, aut sine deuotione celebrat, vel non sine repugnantia & stridore alicuius murmurationis obtemperat) inficit, debito splendore ac perfectione priuat, ac deniq; facit, vt ipsa non ita promoueat perfectionem, vel profectum illius, sicut promoueret, si nullam huiusmodi maculam in se haberet. Ita docent omnes Theologi. An verò peccatum veniale efficiat, vt huiusmodi actio bona, prorsus non sit meritoria augmenti gratiæ perfectionis, & vitæ æternæ (quod docent nonnulli Theologi, & Magistri spirituales) non est vsq; adeò certum; indicari tamen videtur à Diuo Gregorio 21. moral: c. 40. Incrementum, inquit, meritorum, quod bonæ vitæ studijs augeatur, plerumq; mali admixtione retrahitur.

Septima: quia peccata venialia, si quis in-



ea nullo negotio, vel etiam data opera prolabitur, disponunt hominem ad peccatum mortale, quod quantum obsit perfectioni, vidimus, ac proinde vel ex hoc capite, peccata etiam leuia sunt vitanda. Quod verò id præstent huiusmodi peccata, docent vnanimi consensu SS. Patres, qui videri possunt apud Aluarez tomo 1. & 2. Ego D. Chrysostomi in Epistolam ad Galat. & B. Iustiniani de gradibus perfecti: cap: 1. testimonijs contentus ero. Prior ergo sic ait: Quia homo non adhibet eam, quam par est, curam ad vitanda peccata venialia, aditum facit grauioribus: quod probat similitudine vulneris parui, hoc enim neglectum mortem aliquando accersit: eodem modo, inquit, fit in anima eorum, qui exigua peccata parui pendunt, ad maiora inuitantur. Posterior verò sic habet. Porro licet veniale delictum, se perperantem eterne mortis, nequaquam facit reum, maculat nilominus animam, feruorem charitatis imminuit, potentiam animæ in bonis operibus debilitat, retardat à gloria, & sæpe fit mortalis occasio. Sedit populus, vt habetur Exod: 32. manducare & bibere, quod non erat magnum & exitiosum, & surrexerunt ludere, id est, idolis immolare. Ecce paruum peccatum, occasio fuit magni; & sicut morbus disponit ad mortem, ita peccata venialia frequenter disponunt paulatim ad mortalia. Et id quoque videtur intelligere sacra Scriptura, cum Ecclesiast: 19 dicit. Qui spernit modica, paulatim decidet. Octaua: quia peccata, etiam leuia, impedi-

unt tran-

unt tranquillitatem nostræ mentis. Conscien-  
 tia enim recta, etiam propter talia peccata ad-  
 missa, reprehendit mentem nostram, quæ hu-  
 iusmodi increpatione confunditur, ut ipsa ex-  
 perientia docet. Lege Sapientem Eccles: c. 31.  
 describentem beatum diuitem, & sic dicentem:  
*Beatus diues qui inuentus est sine macula. Diues hic*  
 non is est, qui magnam copiam auri, argenti,  
 & aliarum diuitiarum possidet; talem enim ve-  
 re sapiens & iustus, diuitem non vocaret: sed  
 qui ut S. Ambrosius ait, *diues est Deo, qui virtutem*  
*& sanctitatem colit, qui virtutes comparat,* qui perfe-  
 ctioni quærendæ sollicitè studet. Talis ergo di-  
 ues, tunc beatus est, cum sine macula est; quan-  
 do scilicet leues etiam maculas non committit,  
 & quantum potest declinat. Idem verò est bea-  
 tus, quod & tranquillus, aut se necessariò sequi-  
 tur: beatus enim, absolurè esse non potest,  
 si mente non est tranquillus. Igitur maculæ eti-  
 am leues, quia beatitudinem impediunt ac læ-  
 dunt, etiam tranquillitatem mentis nostræ tur-  
 bant. Sed & S. David beatum, & consequenter  
 tranquillum, non nisi eum appellat. Psal: 136. qui  
 leuia etiam peccata fugit & detestatur, & par-  
 uos etiam motus sensualitatis, insurgentes re-  
 primit. Beatus, inquit, *qui tenebit & allidet paru-*  
*los suos ad petram. Qui sunt*, inquit D. Augustinus  
 super illum Psalmum, *paruuli isti Babiloniae?* &  
 respondet esse nascentes malas cupiditates: Sunt  
enim qui cum veteri cupiditate rixantur, quando nasci-

cur cupiditas, antequam robur faciat aduersum te mala consuetudo, cum paruula est cupiditas, elide illam. Sed times ne elisa non moriatur, ad petram elide: petra autem erat Christus. Quod si quærat quis, quid sit hoc imperfectiones paruulas, ad petram, quæ est Christus, vt docet S. Augustinus, allidere. Respondeo, non aliud esse, quam Christi imitatione, & auxilio ab eo nobis dato, necare eas, hoc est mortificare, & insuper cauere. Habemus igitur, leuia etiam peccata quietem nostræ mentis turbare; hoc verò ipsum, magno solet esse proficienti impedimento ad perfectionē, vt sapius supra vidimus. Concludo. nemo nostrum dicat in posterum, non est magnum quid committere peccatum veniale, & in eo perseuerare: cum viderimus tanta mala ab eo procreari, in quæ vt non incidamus, illud quantum possumus, & ad id gratiâ Dei adiuuamur, vitemus.

## C A P V T XXXIII.

*An peccata venialia proficientium & perfectorum, sint grauiora quàm imperfectorum?*

**R**espondeo, esse ob aliquam circumstantiâ grauiora: quò enim, vt benè docet noster Rosig: l. 2. de disc: Christ: perf: c. 7. *illustrior est qui peccat, (qualis est proficiens & perfectus) eo magis extat labes; id est, maior est & grauior, quâ aspergitur & maculatur peccando.* Et hoc quoq;

quoque docet S. Iudorus, l. 21. de summo bono, c. 18. *Peccata, inquit ille, quæ incipientibus leuia sunt, perfectis viris graua reputantur; tantò enim maius cognoscitur esse peccatum, quantò maior qui peccat habetur: crescit enim delicti cumulus, iuxta ordinem meritorum, (id est beneficiorum acceptorum à Deo) & sæpè quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur.* Et hanc causam existimo esse, cur S. Bernar: lib: 2. de Considerat: scripserit: *Inter seculares nuge sunt nuge, in ore autem Sacerdotis sunt blasphemie.* Recondendum hoc igitur est animo sæpè viris perfectis, & proficientibus, imò & omnibus Religiosis, qui maiora præ alijs à Deo beneficia acceperunt, & in altiori ac illustriori statu sunt collocati, & deniq; qui tenentur tendere ad perfectionem, vt tantò magis à patrandis deliberatè, etià minimis peccatis abstineant.

## CAP V T XXXIV.

*Proficienti extirpanda sunt necessario vitia, & prius quàm virtutes acquirende.*

**N**Omine vitij, intelligo propriè vitium: nimirum affectionem prauam acquisitam, non transeuntem, sed manentem in anima, eademq; ad aliquod opus iniquum, & quod idem est peccati, inclinantem. Solet enim interdum nomen vitij, etiam defectibus artis, aut naturæ, & ipsis actibus vitiosis, seu peccatis attribui; sed minus propriè. Iam verò necessarium esse



proficienti, idq; respectu perfectionis (de tali enim solum necessitate loquor) vt radicis extirpentur vitia, quæ ipsi insunt, hæc ostendunt.

Primum. Quia ita faciendum esse docent SS. Patres, & Magistri vitæ spiritualis: vnum ex illis, & alterum ex his, confirmandæ rei causa, adducam. S. Basilius instruens eum, qui vitam Religiosam amplectitur, ita de institutione Monachorum loquitur: *Christianus*, inquit, qui ingreditur genus vitæ, quod est secundum Philosophiam, id est, secundum virtutis perfectionem; *vitiosas animi affectiones, diuersas ac varias, quibus illius anima infici solet, ab se segetet.* Cassianus verò coll: 14. c. 3. ita de hac re scribit: *Actualis perfectio duplici ratione subsistit. Primus modus eius est, vt natura omnium vitiorum, & ratio curationis cognoscatur, quomodo scilicet extirpari debeant. Secundus autem, vt discernatur ordo virtutum, earumq; perfectione mens nostra informetur.*

Secundum. Quia nisi bellum aduersus vitia suscipiatur, & illa funditus exterminentur, impossibile est proficere, & perfectionem acquirere; idq; partim ideò, quia vitia impediunt perfectionis acquisitionem, partim verò alijs de causis, quæ patebunt ex seqq: probationibus.

Tertium. Quia si peccata non solum graui, sed etiam leuia, tolenda sunt, & cauenda ei, qui cupit proficere, vt vidimus in superior: pari quoq; ratione, vitia quæ illi insunt, cum sint habitus mali, destruenda sunt, imò potiori

iure; quan-

iure; quandoquidem vitium quodcumq;, vt ait S. Bern: Serm: ad Fratres de monte Dei, est pruatio virtutis, & origo peccati; & semper nos ad peccatum inclinatur, incitat, ac trahit. Et iuxta S. Dorot: Serm: II. ad Monachos, faciat hominem mancipium peccatorum: ac proinde difficulter vitium vincatur: quod probat ille exemplo cuiusdam Monachi.

Quartum. Quia virtutum acquisitio necessaria est ad proficiendum, & ad acquirendam perfectionem; vt patet ex allata definitione perfectionis supra, & ex testimonio Cassiani, paulo ante citato. Nulla autem virtus acquiri, & animæ nostræ inferi potest, si vitium contrarium illi persistat in nobis, & in cordis nostri recessibus retineatur. Cuius rei duplex est ratio. Prima: quia omne vitium impedit virtutis sibi oppositæ, atq; inimicæ, ingressum & fundationem, idq; tum proprio conatu, tum alieno; nimirum medijs passionibus, & inordinatis affectionibus, quas vitium fouet ac corroborat. Astutum est profectò quodlibet vitium, atque proteruum, quod ne se periculo extinctionis videat expositum, mille modis virtutis contrariæ studium ac industriam eludet. Secunda ratio: quia principium acquirendæ cuiuscumq; virtutis, ab odio, & expugnatione vitij oppositi, si inest, sumendum est: quod docuit etiam Ioannes Abbas Cizicus, vir sanctissimus; interrogatus scilicet, quonam pacto virtutes acquirantur, re-

spondit : Qui virtutem possidere voluerit, nisi prius  
 oderit contrariam ex diametro malitiam virtuti, eam  
 acquirere ac possidere non potest. Si igitur quis hu-  
 militatem habere desiderat; superbiā semper  
 excretur : si temperantiā; odio habeat intē-  
 perantiā, &c. eiiciendæ sunt profecto sentes  
 vitiorum, & euellendæ, vt pulcherrimus flos  
 virtutis assurgat. Diligenter, ait Salomō Prou: 24  
 exerce agrum tuum, & postea adifices domum tuam.  
 Nam nisi rudera vitiorum abstuleris, firmam  
 virtutis domum ædificare non poteris: ab hac  
 enim vitiorum extirpatione, totus profectus  
 perfectionis dependet: & facillimum erit, ad-  
 iuuante gratia Dei, vitijs exterminatis ac dele-  
 tis, virtutes inserere, & perfectionem compa-  
 rare. Hinc verò patet, prius homini desudan-  
 dum esse, in fugandis vitijs, quàm in consecran-  
 dis virtutibus. Et hoc quidam doctissimi viri  
 docent, intellexisse Deum, cum dixit per Hie-  
 rem: c. 1. Ecce constitui te hodie super gentes, & su-  
 per regna vt euellas, & destruas, & dissipas, nimirum  
 vitia ( vt explicat etiam Cassian: l. c. ) & adifi-  
 ces, & plantes, nimirum virtutes. Primo loco, in-  
 quiunt, iubet euellere; postmodum plantare:  
 quia prius vitia debent cedere, vt virtutes con-  
 trariæ illis introducantur. Sed & ratio, id faci-  
 endum esse ostendit. Ordo enim naturæ postu-  
 lat, vt purgatio præcedat, illustratio & exorna-  
 tio sequatur; ac proinde prius vitia sunt pellen-  
 da, ac propulsanda, quàm virtutes acquirendæ.

Quaquam

Quamquam illud sciendum est, neminem oppugnare vitium, quin contraria illis virtus intendatur, & attingatur: oppugnationes namque illæ, potissimum sunt virtutum actus, vt videbimus cap: seq.

Quintum. Quia pax & quies interior, seu tranquillitas animi, quæ plurimum necessaria est ad profectum in perfectione, vt sæpius vidimus, haberi non potest, nisi vitia, quæ insunt nobis, funditus destruantur. Inquietant enim semper illa cor & animam nostram; quod egregiè docet S. Doroth: doct: 12. *Vt corpus, inquit, melancholicum & distemperatum, continue ab ipsa melancholiâ & distemperantiâ vratur, & affligitur; sic anima vitij subiecta, semper à malitia & iniquitate torquetur.* Cuius rei triplex causa adfertur: Prima, quia vitia, vt ait S. Chrysost: hom: 18. in cap: 6. ad Ephes: *Sunt hostes nostri, & gentes nobis in sensu atq; inimice, de quibus in Deut: c. 7. & Exod: 23. dictum est: Non inibis cum illis fœdus, nec misereberis earum, neq; sociaberis cum eis coniugia. Non habitent in terra tua, ne forte peccare te faciant in me.* Sunt autem vitia hoc pacto hostes nostri, quia aduersantur naturæ, & rectæ rationi nostræ, contra eam insurgunt; ac naturâ suâ sunt procliuitates & inclinationes, inclinantes nos & pellicientes ad opus iniquum; & deniq; excitant in nobis varios motus, & passionum murmuraciones, aut rebelliones. Verissimè conuenit illud vitij, quod dicitur Esdræ 4. de Israëlitis: *Gens ista à die-*

*bis anti-*



bus antiquis, aduersum Reges rebellat, & seditiones ac praelia concitantur in ea. Iam verò cum isti hostes nostri sint intra nos, quomodo illis præscentibus non erit perturbatio in corde nostro? Secunda causa, cur vitia torqueant eum cui insunt, quia ipsa inter se sunt contraria sibi & inimica, ad contrariaq; inclinant; vnde necesse est, vt cor nostrum pugnam eorum sentiat; & maximè ideò, quia simul contraria præstare, & omnibus morem gerere non valens, vt ab illis inquietetur est necesse. Et volens obedire, v. g. iræ, hypocrisiam lædet, quæ vrget illum, vt ad acquirendam famam sanctitatis, optet haberi mansuetus, & immemor iniuriarum. volens verò ab hypocrisi, & ficta sanctitatis imagine non discedere, iræ atq; indignationi non minimam iniuriam faciet. Tertia causa, quia vitia sunt fames quædam canina, sitisq; rabida rerum omninò contrariarum perfectioni, nimirum voluptatum, honorum, fraudum, & aliarum rerū; quam famem comitatur simul inquietudo, ac nausea rerum cælestium & perfectionis. Insaturabilia sunt profectò vitia, sicut illa quatuor, de quibus ait Salomon Prou: 30. Infernus, os vuluæ, & terra quæ nunquam satiatur aqua, ignis verò nunquam dicit, sufficit; sic v. g. ignis iræ & cholæræ nunquam expletur, quod idem de alijs vitijs affirmare licebit. Concludamus itaq; hoc argumentum quasi Corollario, verissimum esse, quādiu vitia in corde nostro permanserint, illud pa-

catum

catum esse non posse. Tunc enim in corde est pax, quando perturbationes eius componuntur, & caro cum spiritu conciliatur. *Et ibi pax esse non potest*, inquit S. August: de Ciuit: Dei, *ubi non est subiectio repugnantium. Nec putet quis placari posse vitia à nobis, & pacem cum illis iniri: hoc enim est contra naturam vitiorum, quæ semper quoddam sibi in nos Tyrannicum dominium vendicant. Et sicut nemo Regulum in sinu reconditum ita sibi subijciat & domabit, ne illum mordeat; nec immanem leonem in conclau secum positum, ita cicutabit, ne illum morsibus & vnguibus aliquando imperat: sic nec vitiosum affectum seu habitum, si integer in nobis maneat, poterit sic subijcere, ne ab eo lædatur.*

Sextum. Quia ad acquirendam perfectionem opus est feruenti desiderio, magno conatu, & robore, seu viribus animæ, deniq; fortitudine, vt vidimus; hæc verò difficile est habere, quamdiu insunt nobis vitia. Est enim vnumquodq; vitium, ægrotudo animæ nostræ, quandoquidem virtutis sanitatem eliminat, & debilem ipsam reddit. Hanc ægrotudinem testatur S. August: intellexisse S. Dauidem, Psal: 6. cum dicebat ad Deum: *Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum; sana me Domine, quoniam turbata sunt ossa mea. Et, Anima mea turbata est valde, sed tu Domine, vsquequo? Nam quis non intelligat, inquit ibidem S. Doctor, significari illis verbis, animam luctantem cum suis morbis, &c. Morbi autem illi non erant pec-*

erant peccata actualia, in quæ inciderat S. Propheta, nam obtinuerat Tam à Deo remissionem illorum; sed habitus mali, qui ex illis orti seu progeniti remanserant.

Septimum. Quia vitia plurimum nos impediunt, ne possimus ambulare per viam perfectionis; idq; ideo, quia sunt veluti compedes, & catenæ quædam, ligantes animam nostram. Affirmat hoc S. Bernar: loco cit: *Vitium*, inquit, *est catena, & vinclum, animam in carcere rerum terrenarum detinens. Vitium est laqueus, de quo dictum est Psal: 141. In via hac qua ambulabam, absconderunt superbi laqueum mihi. Idem quoq; asserit S. August: 8. Confes: c. 5. Velle meum tenebat inimicus, & inde mihi catenam fecerat, & constrinxerat me; quippe ex voluntate peruersa facta est libido, & dum seruitur libidini, facta est consuetudo, nimirum vitium seu habitus malus; & dum consuetudini non resistitur, facta est quasi necessitas. Consuetudo enim velut altera natura; aut (vt idem Sanctus ait lib: 6. Musicæ) quasi affabricata natura. His ergo quasi ansulis quibusdam sibi inmet innexis, vnde catenam appellauit, tenebat me obstrictum dura seruitus. Qui volunt igitur proficere, firmiter statuunt illud necesse est, quod statuerat sanctus Propheta, Psal: 2. Dirumpamus vincula eorum, id est vitiorum, & proyiciamus à nobis iugum eorum. Vicia enim sunt etiam onera, vt iam videbimus.*

Octauum & vltimum. Qui vult perfecti-

onem al-

onem assequi, leuis esse debet, nec onustus, nam  
 & per viam arctam ac angustam virtutum, de-  
 bet incedere, & non segniter ire, vt vidimus.  
 Id autem nullo modo præstare poterimus, quã-  
 diu vitia insunt nobis: sunt enim illa iugum mo-  
 lestum, & onera grauissima. Zacharias Pro-  
 pheta cap: 5. talento plumbi peccatum compa-  
 rat, propter grauitatem. Iam verò si longo tem-  
 pore peccatis quis assueuit, quot talentis plumbi  
 se onerauit? quomodo igitur pondere consue-  
 tudinis oppressus assurgat? quomodo ad mon-  
 tem perfectionis euolabit? Quare D. Gregor:  
 l. 26. moral: c. 31. *quedam*, ait, *quasi conclusionis*  
*angustia est, ab opprimente malâ consuetudine exurgere*  
*velle, nec posse; iam quidem desiderio ad superna tenae-*  
*re, sed adhuc actu in infimis remanere; prae corda,*  
*nec tamen sequi opere, atq; contradictorem perpeti se-*  
*metipsum.* Hæc ille. Eadem, cum gemitu, com-  
 memorat S. August: l. 7. Confes: c. 17. alloquens  
 Deum: *Rapiebar, inquit, ad te decore tuo, moxq; di-*  
*ripiebar abs te pondere meo, & ruebam in ista cum ge-*  
*mitu, & pondus hoc erat consuetudo carnalis.* Consi-  
 lium igitur salutare est Prophetæ Psal: illo 2.  
*Projiciamus à nobis iugum ipsorum; id est,* funditus  
 extirpemus vitia. Non sufficit enim putare tan-  
 tùm & præcidere; nam vt S. Bern: l. 58. in Cant:  
*Credite mihi, inquit, & putata repullulant, &c.* Her-  
 bæ quoq; aut arbores, quæ radices egerunt, quã-  
 tumcunq; eas quotidie tondeas, aut præcidas, ni-  
 radicitus euellantur, non emoriuntur, *sed opus*

est fer



est ferro, quod ipsis radicibus admoneatur. Hoc modo igitur agendum etiam cum vitijs, nec parcendum villo modo, quia hostes non habet homo peruicaciores sibi his. Et certè pugna cū vitijs grauior est, quam cum dæmonibus, vel hominibus. *Grauiores inimici sunt prauī mores*, inquit S. Ambr: lib: de Patriar: Ioseph, c. 5. *quāu hostes infesti*. Et ratio est: quia intus est hæc pugna, vt idem inquit, l. 2. de Dauid, *ideò grauior eius, quāu illius qui foris dimicat*. Et S. Aug: serm: 25. de diuer: *Graue bellum est, & quod molestius, internum*.

Ex his omnibus colligitur, necessarium esse proficienti, vitiōrum naturas, gradus, atq; actus cognoscere ac inuestigare. Quomodo enim vincetur hostis, qui non agnoscitur? Accedit, quod vitia, aliqua saltem, sæpè se virtutes esse mentiuntur, vt docet inter alios D. Gregor: lib: 3. mor: c. 1. & 9. & explicat signatum hoc esse in amicis Iob c. 2. Idem asserit D. Basil: lib: de Vera Virgin. *Proxima*, inquit, & velut contigua ianuis sunt quedam vitia virtutibus. Hoc modo valde sunt propinqua domus & ostia, zeli & iræ, liberalitatis & prodigalitatis, spiritualis amoris & carnalis, &c.

Dices, quo pacto, seu vnde quis cognoscet, vitium aliquod sibi inesse. Respondeo præmissa lectione Authorum, qui scripserunt de vitijs, quod inter alios egregiè præstitit noster Aluar: tom 2. p. 2. *Primò* ex consideratione naturæ, seu definitione vniuscuiusq; vitiij, & inuestigatio-

uestigatione ac inspectione, an illa prædicata in se inueniantur. Secundò, ex actibus proprijs illius vitij internis & externis. Tertiò, ex causis proprijs illius, & alijs signis. Quartò, ex propensione & facilitate: vtrum scilicet sentiat in se propensionem & inclinationem ad actus illius vitij. Quintò, ex frequentatione actus illius vitij. Sextò, ex collatione cum viro spirituali gnaro vitiorum, vel cum amico fideli, qui illum obseruet. Septimò & vltimò, mediâ oratione & lumine Dei, quod postulabit dicens: *illumina Domine tenebras meas.* exemplum esto: vt cognoscas an inest tibi vitium vanæ gloriæ, scito illud, sic definiri, *est immoderatus appetitus laudis humane.* Si num illius est nimia sollicitudo, v. g. vt feruidus Concionator, vel Minister appareat. Item, opera bona ad captandam laudem humanam inflectit, &c. Causa vanæ gloriæ, est amor proprius, &c.

## CAPUT XXXV.

*Quonam pacto vitia superantur.*

**Q**Voniam non cuilibet ratio, astutissimos & contumacissimos hostes, nimirum vitia, id est, prauos, aut vitæ superioris, aut naturæ corruptæ habitus, pellendi & euellendi peruia est; hic illam explicabimus: quam si seruauerimus, sinè dubio cum auxilio diuino victoriâ potiemur. Nihil enim tam arduum, firmum, ac

inueteratum est, quod Christi virtus non deprimat, generosus animus non comminuat, cura, industria, & constantia non labefactet.

*Gutta cauat lapidem, non vi, sed sæpè cadendo.*

Euelluntur sensim arbores altissimæ, & lapides ac metalla, quantumuis rudia leuigantur, complanantur, & expoliuntur.

Principio igitur, ille qui cupit spirituale hoc bellum aduersus vitia mouere, eaq; è domo cordis sui eicere, odium ac implacabilem indignationem, aduersus ea concipiat, vt vidimus superiori capite in quarto argumento: quod non erit difficile, si eorum detestandam malitiam, potissimum verò ea, quæ de illis eodem capite diximus, vbi etiam necessitatem huius odij ostendimus, considerauerit. Nam vitia sunt morbi, & vincula animæ nostræ, originēs peccatorum, fontes inquietudinum, fomenta affectuum inordinatorum, hostes Dei, nostri, & virtutum. Deniq; sunt milites dæmonum, & acies ab aduersario immissæ, vt parta nostra bona diripiant, & nos cælestibus bonis spolient. Hoc vltimum docet, non solum Cassianus collat: 7. cap. 25. sed & Sanctus ille Monachus Ioannes in Thebaid. *Quamdiu, aiebat ille, vitia insunt nobis, tam diu à periculo non sumus liberi: vitia enim inherendo animæ nostræ, cū partes diaboli teneant, facile aperient ostium animæ, & facient vt dæmon ingrediatur. Imò Cassianus loco cit. affirmat vitia peiora esse dæmonibus, &*

*misérabi-*

misericabilius esse à vitijs, quam à dæmonibus corporaliter possideri.

Ex hoc verò vitiorum odio, ingens seu vehemens desiderium vincendi illa, eliciendum est. Et hoc est secundum requisitum. Non est autem res difficilis hoc facere: quis enim vincere suos hostes, quos nouit esse hostes, non oportet? quis miserrimam seruitutem excutere, & suæ salutis infestissimos aduersarios profigare non cupiat? Deniq; quis non volet liberæ esse ab ægritudinibus, inquietudinibus, & in pace viuere. Ad hæc autem præstinda, seu obtinenda, non sufficient desideria tepida, talia enim nunquam ad opus prodibunt.

Desiderium autem huiusmodi, excitabit vigilantiam, curam magnam, diligentiam, & deniq; constantiam, seu subsistentiam ad superandas difficultates, ac animum ad patiendum, & molestias ferendas, (quæ omnia tertio loco requiruntur) adiiciet. Nemo quippe de hoste dormiens acerrimo trophæa constituit; nemo inimicum fortiter resistentem, sine difficultate prostrauit.

Ardentibus his desiderijs, & animo sic excitato, adiungendum est propositum cauendi vitium, & assidua oratio, qua demissè de nobis sentiendo, nos nimirum auxilio Dei, non solum indigos, sed & esse indignos, instanter ab ipso petamus, vt nobis aduersus vitia pugnātib; victoriam concedat: & sic in ipsius auxi-



lio speremus. Nam ipse est, qui sicut immittit desiderium pugnandi, & vincendi voluntatem, ita etiam dat nobis victoriam. Dicere possumus Deo illud ex Psal: 43. Non in gladio, nostro scilicet, presumimus possidere terram. & brachium nostrum non saluabit nos; sed dextera tua Domine, & brachium tuum, & illuminatio vultus tui. Non in arcu nostro speramus, & gladius noster non saluabit nos. Tu es ipse rex noster & Deus noster, qui mandas salutes Iacob. In te inimicos nostros ventilabimus cornu: & in nomine tuo spernemus insurgentes in nobis. Præclare explicat hoc S. Augustinus in Psal: 99. Pugnamus; inquit, quotidie in corde nostro. vnus homo in corde suo, cum turba luctatur: suggerit auaritia, suggerit libido, suggerit latitia populari. omnia suggeruntur, ab omnibus se continet, omnibus respondet, & ab omnibus auersatur, difficile est vt non ab aliquo feriat. vbi ergo securitas? Hic nusquam in hac vita, nusquam nisi in sola spe promissorum Dei: quod scilicet iuuabit nos, & non patietur vinci.

Postmodum proponendum est mane coram Deo serio ac firmiter statuendum me tota die in vitij extirpationem incumbere, & omnia dici illius opera Deo dedicare accōsecrare vellet, eò fine, vt illi placeam, vel vt victoriam ex hoste gratia ipsius adiutus reportem. & hæc sunt præambula pugnae.

Iam verò ad pugnam ipsam veniendo, vt habitus prauī propellantur; cessandum est ab opere illorum, & hic primus est modus extir-

pandi vi-

pandi vitia: ad quod teruit examen particula-  
re ( id est pugna seu congressio cum aliquo vi-  
tio speciali, ex proposito cauendi illud, cura,  
examinatione & collatione compacta, cuius  
fructus est vitium illud eliminare, & opposi-  
tam virtutem acquirere ) nobis à B. P. N. Igna-  
tio diligenter commendatum in lib: Exercit. il-  
lud enim continet modum abstinendi à lapsu:  
desuetudo namq; sensim habitum tollit, qui vsu  
& exercitatione alioquin nascitur & conserua-  
tur. Hinc qui instrumenta musica pulsare didi-  
cerunt, si longiore tempore intermittant, faci-  
litatem amittunt, imò & artem ipsam planè de-  
discunt: Sic qui linguis quas aliquando noue-  
runt, numquam vtuntur, earum copiâ, vsuq;  
desuetudine paulatim destituuntur. Idem quoq;  
vsu venit in vitijs.

Deinde, qui alter modus est, ipsis tentatio-  
num initijs illius vitijs est resistendum, quod fa-  
ciendum præclarè docet B. Laurent: Iustinia:  
lib: de Spirituali animæ interritu. In matutino,  
inquit, id est in primo internarum suggestionum con-  
gressu, ac corporalium voluptatum impulsu, de cordis  
mei thalamo, cunctorum vitiorum propellebam insultus.  
Hec est violentia salutaris, quam iustus sibi indicit, vt a-  
nimam suam in pace possideat, virtutum margaritis sul-  
geat, perfectionis alta conscendat, & post beatorum ce-  
libus inseratur.

Adhibendus præterea tertius modus, effi-  
caciior præcedentibus, nimirum actustum in-

terni, tum externi virtutum contrariarum sunt exercendi ad expugnandum vitium, v. g. ad debellandam superbiam, faciendi sunt actus interni humilitatis; vt scilicet reputet se indignū honore, nec esse causam cur se extollat, sed omnium pedibus potius substernat, tum addendi actus externi, nimirum vilium obsequiorū exhibitio. Ita verō faciendum esse, & efficacē esse hunc modum, docet tum ratio ipsa, tum SS. Patres, deniq; rerum spiritualium magistri. Nam eo modo quo prauī habitus excitantur, etiam destruuntur; actibus nempe contrarijs, contrariæ affectiones conuelluntur. Clauus clauo truditur, sed impulsu & concussione. Legendus de hac re Cassianus collat: 19. c. 14. vbi docet modum extirpandi impatientiam & iram. Cum te igitur impatientie sue iræ perturbationibus incurvari vnusquisq; deprehenderit, dolorum, inquit, tolerantiam preparabit, &c. Præclare hoc etiam docet S. Bernardus, de ordine vitæ; post medium. Aduersus impetus vitiorum, contrarijs, inquit, virtutibus, id est actibus illarum pugnandum: contra luxuriam adhibeatur cordis munditia; contra odium dilectio; contra iracundiam patientia; contra timorem, fiducia virtutis; contra torporem, feruor boni studij; opponatur tristitie gaudium, acedie fortitudo, auaritie largitas, superbie humilitas. Deniq; B. Laurentius Iustinianus lib: de casto connubio c. 7. Vitijs virtutum oppositione resistendum est, nunquam vt ad actum, nunquam vt pertrahant ad consensum, permittenda sunt.

Sicut in-

Sicut intus fremunt, ut prosiliant, ita quoque intus mucrone resistentia ingulentur, iuxta Prophetæ admonitionem dicentis Psal: 4. Quæ dicitis in cordibus vestris, & in cubilibus vestris compungimini.

Tandem ad extirpationem vitij, adhibendum est examen, an & quomodo fiant prædicta omnia, quæ diximus, idque certo aliquo tempore, semel aut bis in die faciendum.

Quod si quis animaduernerit, se vel actus istos virtutis contrariæ languidè exercuisse, vel in aliquod leue peccatum eius vitij, quod impugnat, incidisse, in seipsum animaduertat, ut docet Callianus loco cit. tum seipsum reprehendendo, tum penam aliquam exteriorem, sibi pro illo defectu infligendo, ut v. g. motum indignationis aduersus fratrem, humillima veniæ postulatione, compensando ac puniendo: qui enim hæc omnia fecerit, & in tali exercitio iuxta exigentiam perseverauerit, sine dubio vitia extirpabit, & virtutes inseret, & incredibilem pacem assequetur.

Notandæ tamen sunt, & seruandæ octo, circa hanc pugnam cum vitijs, regulæ. Prima est. Non indicendum simul, vno & eodem tempore, omnibus vitijs ex professo bellum, sed aduersum vnum quodpiam peculiare, peculiariter pugnandum; ne scilicet multitudine fatiscat animus, spesque vincendi abiciat: & satis certè operæ est, cum vno vitio certamen instituere. Et propter hanc causam examen parti-



culare dicitur particulare, ad distinctionem generalis; quia scilicet pugna est, non aduersus omnia vitia, nec inquit in omnia, quæ illo die admittuntur, dicta, facta, cogitataq; sed contra vnicum & speciale aliquod vitium, bellum suscipit. Secunda, à capitali vitio primum incipiendum, seu quòd idem est, ab eo quòd radix est aliorum; nam cò præciso, truncus cum arbore tota corrui. Id est consilium Cassiani collat: 5. c. 14. quòd in longum profectur. Tertia, ab eo etiam vitio incipiendum est, ad quòd quis natura propendet, nam & dæmon tentans nos, hoc obseruat, vt ait S. Efrem Serm: de linguæ morbo, & alijs. Et iucundo, inquit ille, inijcit vincula vnicuiq; vt in ijs libenter quiescat. & ita in ipsius maneat obsequio, benè preuidens, quòd si in iucundis nos vellet vinculis alligare, citius ea abrumperemus. Item cæteris paribus, ab eo vitio inchoandum, à quo sapius superamur, & contra quod debiliores sumus. Sic enim facit & dæmon, cùm nos oppugnat. Nam sicut dux belli, inquit Cassianus coll: 24. c. 17. cùm ciuitatem obsidet, diligenter obseruat debiliorem murorum partem, quam deiciat, vt ciuitatem ingradiatur: ita dæmon cùm nos tentare vult, diligenter obseruat, quæ fortior in homine propensio ad malum, & cui facilius cadit, & erga quid debilior sit, vel erga quid magis inclinatus, vt v. g. an per concupiscibilem ad voluptates, an per irascibilem ad ultiones, &c. & ibi admouet suas suggestiones. Quarta, ab externo vitio seu ab actu illius exter.

nō, impu-

no, impugnatio & destructio est incipienda, vt docet D. Thomas 2. 2. q. 161. a. 6. Homo, inquit, ad humilitatem peruenit, primò quidem & principaliter per gratie donum; & quantum ad hoc, interiora precedunt exteriora. Aliud autem est humanum studium, per quod homo prius exteriora cohibet, & postmodum pertingit ad extirpandam interiorem radicem. Ratio autem cur ab externo prius inchoandū, quia tale nō modo delinquenti officit, sed alios quoq; inquinat ac offendit. Quinta, cū vno etiam exteriori pugnandum est, propter rationem dictam in prima regula. Sexta, ab eo exteriori est inchoanda pugna, quod nos magis infestat, vel alios magis offendit, quia hoc magis necessarium. Quæ enim pestis ardentius insequenda est, ait S. Gregorius par: 4. pastor: c. 4. nisi quæ periculosius premit? Septima, ab eo exordicendum, quod est facilius; quam rem illustrat similitudine D. Anselmus l. de simil: c. 145. Sicut arborem proceram succidens, prius in circuitu arbuta curat excindere, ne sibi arborem succidenti possint obesse: ita prius faciliora vitij sunt extirpanda, vt ad difficiliora & robustiora progrediamur. Octaua & vltima, directionis seu magistri spiritualis iudicium in his omnibus adhibendum, vt patet ex dictis suprā. Et hic est modus generalis impugnandi & extirpandi vitia: specialis autem contra vnumquodq; vitium, qui etiam requiritur, alterius est tractationis.

## CAPVT XXXVI.

*Proficienti necessaria est mortificatio cupiditatis & passionum, & ante acquisitionem virtutum adhibenda.*

**T**Ria asserimus, quæ antequam comprobemus, explicandum est prius, quid nomine mortificationis, cupiditatis, & passionum intelligatur.

Ad primum, missis longis discursibus, qui de hac re videri possunt apud Aluarez, tom : 2. l. 2. 1. partis, per aliquot capita. Crombetium in studio perfectionis, varijs in locis; Rosignolium de disc: Chr: perf: l. 2. c. 25. Negronium super 4. reg: com: §. 22. Deniq; Iulium Fatiū, in lib: de mortif: pas. Respondeo, mortificationem cupiditatis & passionum nostrarum, nihil aliud esse, quàm spontaneam ac liberam, ob Dei amorem, & studium virtutis, repressionē, seu cohibitionem inordinationis, aut viuacitatis nimix, contra rectam rationem, quæ in cupiditate nostra, & passionibus ipsius reperitur; & propterea mortificatio vocatur, non autem mors, quicquid dicant alij, quia nec ipsa cupiditas, nec eius passiones debent omninò separari, aut seiungi ab anima, vel à vita carnali, neq; ad internecionem deleri, aut euelli, vt diximus de peccatis & vitijs; sed cohiberi, comprimī, & à malo retrahi. Torsioni similis de-

ber esse

bet esse mortificatio, sicut & mortificans tonso-  
 ri: sicut enim illa capillos, barbamq; præscin-  
 dit, aut radit, radicem verò pilorum non euellit,  
 imò nec attentat, quoniam id fieri non debet,  
 nec sine deformitate ac incòmodo potest;  
 sic & mortificatio, superflua tantum cupiditatis  
nostræ, & passionum eius resecat, ipsa verò hæc  
non euellit, quia talis euulsio non est possibilis,  
& dignitati naturæ humanæ non parum offe-  
ret. De Cupiditate, clarissimè id asserit S. Au-  
 gust: Serm: 49. in Nou: Quia ipsa concupiscentia  
cui qua nati sumus, finire non potest quoadiu uiuimus, &c.  
 Dicit tamen ibidem Sanctus, dari in nobis ali-  
 am etiam cupiditatem, quam scilicet consuetu-  
 dine facimus. Et lib: contra Iulianum cap: 5.  
 & 8. ac lib: 2. ante finem: Concupiscentiam quis am-  
bigat posse minui, non posse consumi: Minui inquam,  
ex parte inordinationis, quam habet in appetendo pro-  
pter peccatum originale. Et D. Bernard: de tripli-  
 ci genere cogitationum nostrarum: Et quia eum,  
 nimirum appetitum sensitium, seu concupi-  
 scentiam, extinguere non possumus, reprimere debe-  
mus. De passionibus verò fortè illud Senecæ  
 Philosophi scribentis ad Lucillum, intelligi po-  
 test: Hæc est, inquit, catena, que nos alligatos tenet,  
nimirum amor vitæ, qui ut non est abijciendus, ita mi-  
nuendus est. Et hæc solet vocari mortificatio in-  
 terior. Bonam autem esse eam definitionem  
 mortificationis huius, vel inde patet, quod quā-  
 do dicere volumus, hominem non esse mortifi-

catum;



catur, dicere solemus, eum esse inordinatum, & nimis viuacem in suis passionibus, & appetitionibus, hoc est in vita, quæ regulam rationis excedit; v. g. cum oculus nullâ habitâ ratione temporis, loci, personarum, &c. aspicit id, quod sibi obijcitur.

Ad secundum dico: Cupiditas est appetitus sensitivus, innatus homini, vt ait S. August: lib: 14. de Ciuit: c. 23. existens in parte anime illius inferiori, vel etiam in toto homine, seu qui cognitionem sensus per se sequitur, & est homini communis cum bestiis, estq; principium, seu causa passionum. Cur autem hic appetitus malus sit in homine & non in brutis, docet idem lib: 4. contra Iulian: c. 14. Quia, inquit, in eis non concupiscit aduersus spiritum, nec enim habet rationem. Vocatur hic appetitus seu cupiditas, vt adnotat S. August: alijs nominibus à S. Scriptura, & à SS. Patribus: v. g. vetus homo, fomes peccati (qui non est sola substantia appetitus sensitui, sed disposita ad præueniendum usum rationis circa obiecta illicita, quod habet ex peccato originali) corpus, concupiscentia, sensualitas, deniq; caro, maxime à S. Paulo: Caro concupiscit aduersus spiritum, Galat: 5. Est autem duplex hic appetitus, seu duplicem habet potentiam, siue re, siue ratione distinctam: alteram concupiscibilem, alteram irascibilem.

Ad tertium respondeo. Passiones dicuntur motus, incitationes, seu operationes appetitus sensitui, tam concupiscibilis, quam irascibilis.

Ideo

Ideo autem hæ operationes dicuntur passionēs,  
quia ab illis corporali quadam immutatione,  
potentia, hoc est, appetitus sensitivus afficitur,  
alteratur, & suo modo patitur. Sic timentes &  
amantes pallent, verecundia suffusi rubent, ira-  
scētes ardent oculis, invidentes & tristes ta-  
bescunt. Eadem passionēs appellantur quoq;  
affectiones seu affectus, appetitiones & pertur-  
bationes, quia subinde rectam rationem turba-  
re, tenebrasq; ei offundere, & aliquo modo eam  
immutare solent. Censentur autem hæ passio-  
nes à D. Aug: lib: 9. de Ciuit: c. 4. & lib: 14. c. 7.  
8. & 9. Et à D. Tho: 1. 2. q. 23. a. 4. Undecim  
numero: quarum sex resident in potentia con-  
cupiscibili; nempe amor, desiderium, odium,  
fuga, seu abominatio mali, delectatio, quæ &  
gaudium nuncupatur, dolor vel tristitia. Quin-  
que autem reliquæ sunt in irascibili, videlicet  
spes & desperatio, audacia & timor, ira deniq;  
quæ indignatio & zelus dicitur. Oriuntur hæ  
passiones ex obiecto aliquo, tam bono, quam  
malo, per imaginationem animæ representato.  
Res enim bona obiecta sensui, trahit & incli-  
nat ad se animum, seu appetitum sensitivum,  
tanquam principium actiūm, & inclinatio il-  
lius seu propensio, amor dicitur; quæ si non ha-  
beatur, incitat appetitum prædictum ad illam  
procurandam, & est desiderium: quam si obti-  
neat, efficitur in appetitu quies, seu delectatio,  
& gaudium, aut lætitia ob præsentiam boni pos-

seili. Alios autem ex opposito effectus causat res mala, eidem appetitui exposita per imaginationem: & primò quidem auersionem, qua ille conatur eam à se auertere, & dicitur odium: quòd si studium accesserit rem illam propellendi, dicitur fuga, seu abominatio mali: quòd si malum euitare ac repellere non possit, sitq; iam præsens, nascitur dolor seu tristitia. Et hæc in concupiscibili potentia seu appetitu. In irascibili verò, (quem D. Basil: orat: de ira; seu Homil: 10. vocat neruum animi ad res fortiter & constanter gerendas,) nam si bonum huic appetitui obiectum est arduum, sed tamen ita conceptum, vt obtineri queat, efficiet in eo spem illud consequendi; contra verò desperationem, si concipiatur quasi obtineri non possit. Rursum, si malum illi eidem. potentia irascibili obijciatur, quod ægrè depelli possit; & tamen homo confidat se depulsurum, nascitur audacia in appetitu: sin minus, timor. Si verò malum sit re ipsa, vel imaginatione sola præsens, exurgit ira contra illud malum, & mali auctores, & tum illud, tum hoc è medio tollere nititur. Plura de his videri possunt apud Aluar: to: 3. li: 4. Et apud Ioan: Pelletium, de cura humanorum affectuum. His explicatis, ostendamus iam, ei qui cupit assequi perfectionē, necessariam esse mortificationem cupiditatis, & passionum suarum, idq; ante acquisitionem virtutum. Ordiamur à primo, cuius probationi hoc seruiat.

Primum

Primum argumentum: quia hoc colligitur ex S. Scriptura. Mittis autem multis testimonijs, maxime ex epist: S. Pauli, sufficiat nobis locus ex cap: 18. Eccl: vbi sic ille: Post concupiscentias tuas non eas, & à voluntate tua auertere: quo loco distinguit appetitum sensitiuum ab intellectu, nimirum à voluntate. Vtitur autem plurali numero, concupiscentias; vt comprehendat vtramque, & concupiscibilem, & irascibilem, & passionem earundem. Subiicit autem rationem, cur non debeamus obsequi concupiscentijs nostris, id est, consentire in id quod appetunt: Si enim prestes animæ tuæ concupiscentias eius, faciet te in gaudium inimicis tuis, nimirum peccatis, vitijs, & dæmonibus, quia victoriam ex te reportabunt, & te ipsum captiuum trahent. Hinc verò necessariò sequitur, necessariam esse mortificationem concupiscentiæ, cupienti perfectionem acquirere.

Secundum: quia hoc non solum indicatur, sed etiam clarè docetur à SS. Patribus. Ita inter alios apertè S. Ephrem, sermone ad pietatē exhortans athletam: Ille, inquit, diuinus est Philosophus, id est, vir sanctus, atq; perfectus, qui omni tempore prauis suis concupiscentijs resistit. Aliorum testimonia, infra à nobis in cōfirmationem aliarum rerum huc spectantium, adferentur.

Tertium est experientia: qui quicunque hactenus perfecti fuerunt, nullus illorum ex puris scilicet hominibus, perfectionem consecutus est,



tus est, siue mortificatione cupiditatis, ac propterea in ipsa plurimum se exercebant, ut patet ex vitis Sanctorum, & Annal: Eccl. ac libris Cassiani, & aliorum.

Quartum: quia hic à Magistris vitæ spiritualis censetur quartus esse gradus in via perfectionis, mortificatio scilicet cupiditatis, passionum, sensuum interiorum ac exteriorum, deniq; castigatio corporis:

Quintum: quia mortificata cupiditas, & passiones illius domitæ, signum sunt perfectionis acquisitæ, signum inquam necessarium. Testatur hoc S. August: lib: 80. qq. q. 36. cum dicit: *Perfectio Charitatis*, & quod idem est ipsa perfectio, de qua loquimur, est nulla cupiditas, scilicet inordinata. Signum profectus est imminutio timoris, signum verò perfectionis, nullus timor, scilicet inordinatus. Aliud testimonium eiusdem videmus hic infra.

Sextum: magna & multa Dei dona requiruntur ad acquirendam perfectionem, ut vidimus. Talia autem solet denegare Deus ijs, qui etiam in minoribus suam concupiscētiā mortificare negligunt, & cor ab inordinatis cupiditatibus elongare contemunt,

Septimum: quia id non solum præscribit nobis, regula nostra 12. Summarij; sed eā quoq; necessitatem mortificationis huius, scilicet propter perfectionem acquirendam, indicat, cum dicit: *Ut melius ad hunc gradum perfectionis tam pretiosum perveniatur, maius ac impensius studium cuiusq;*

fit, qua-

fit, querere in Domino maiorem sui abnegationem, & continuam in rebus omnibus, quoad fieri poterit, mortificationem.

Octauum & vltimum: quia grauissimum nobis periculum à propria concupiscentia seu cupiditate imminet, & ipsa inter alia plurima, quæ impedimento sunt perfectioni, potissima est, ac efficacior, quæ & magis proximè id præstat, & deniq; fons est omnium impedimentorum. Atq; id probant decem rationes.

Prima, quia ipsa mater est, seu initium & radix, ac prima origo in homine omniū malorum seu peccatorum, ex qua scilicet committuntur, vt affirmat Apostolus 1. ad Tim: 6. id est omnium peccatorum, vitiorum, ac passionum inordinatarum, ( quæ quantum impediunt perfectionē, vidimus. ) Et propterea Cupiditas etiam, cū ei non consentit voluntas, vocatur ab eodem Apostolo ad Rom: 6. peccatum, non formaliter, quia ipsa sit peccatum, sed causaliter: quia peccatum, si vicerit, facit, & quia peccato facta est; vt explicant SS. Patres: D. Aug: de perfect: iustitiæ; ( quo loco etiam & contra Iulian: l. 5. c. 3. & 2. ep: contra Pelagium lib: 1. c. 13. exemplis rem illustrat: Sicur, inquit, vocatur frigus pigrum, quod pigros faciat; & vocatur lingua locutio, quam facit lingua; & manus vocatur scriptura, quam facit manus: sic concupiscentia peccatum, &c. ) D. Hieron: q. 8. ad Algas; & D. Ambr: ad Rōm: 6. cuius rei etiam hanc reddunt rationem, quia

nullum, inquit, est peccatum, quod saltem aliquo mo-  
 do, non ex praua cupiditate oriatur in nobis. Pulchre  
 Petrus Rauennas in Serm: Cupiditas, inquit, est  
 mater transgressionis, magistra nocendi, principiarum  
 iniquitatis, auriga malitie, sicaria virtutum, seditionis  
 origo, fouea scandalorum. Et propterea B. Cypr:  
 de disc: dixit: Qui cupiditates vincit, de peccato tri-  
 umphat, & perpetuam sibi pacem dat, ac libertatem red-  
 dit. Cui verò, ut ait S. Greg: in Hom: cupiditas do-  
 minari dicitur, subiectus omnibus malis demonstratur.  
 Propter eandem etiam causam, quia scilicet  
 cupiditas radix est & seminarium peccatorum,  
 ac concupiscit aduersus spiritum, appellatur à S.  
 Aug: contra Iulian: lib: 1. c. 2. §. 26. & à S. Ambr:  
 lib: de Isaac & Iacob; & lib: Apolog: David:  
 Iniquitas quæ culpa non est, nec peccatum, (latius enim,  
 inquit, patet iniquitas quam peccatum) sed culpe ope-  
 ratrix. Merito profecto hoc nomen Cupiditati  
 ab his Sanctis tribuitur, quia contra æquitatem  
 est, & iniquum, ut caro concupiscat aduersus  
 spiritum: sicut iustum est, ut spiritus concupi-  
 scat aduersus carnem. Secunda ratio, quia ipsa  
 est infirmitas ac ægrotudo animæ nostræ, quod  
 clarè docet Aug: l. citato à nobis, c. 5. Et  
 propterea S. Bern. Serm: de diligendo Deo, ait:  
 A planta pedis vsq; ad verticem, non est in me sanitas,  
 totum infecit concupiscentia, lex peccati in omnibus  
 membris inuenitur. Tertia, quia ipsa est proeliui-  
 tas, propensio ac inclinatio ad peccatum; quod  
 ei inest in pœnam peccati originalis, hoc enim

accendit

accendit hanc cupiditatem, & inordinatam efficit, ut scilicet inordinatè appetat. Quarta, ipsa incitat omnes sensus, tam interiores, quam exteriores ad perpetranda peccata, & ita fortiter ut periculum sit consensûs, item intellectum, & voluntatem; est enim res insatiabilis, & vehemens inclinatio ad delicias & voluptates, quas etiam procurat, boni verò honesti ac legis diuinæ nullam rationem habet. Vnde, ad satiandum sensualitatis appetitum, ait Ricar: Victor: de Benjamin, *totus mundus non sufficit.* Quinta, hæc est præcipua causa tentationum. Et hoc indicare voluit S. Bern: cum Serm: 46. in Cât: scripsit: *Omni fabrica malignitatis euanescit, cum concupiscentiæ totis viribus resistitur.* Inde autem est causa tentationum, quia concupiscit aduersus spiritum, seu rectam rationem, & aduersatur illi, quod docet Apostolus, cum ad Gal: 5. ait: *Caro concupiscit aduersus spiritum;* hæc enim sibi aduersantur: nomine enim carnis intelligit cupiditatem, hoc est præuuum appetitum sensitiuū, non ipsam naturam carnis seu corporis, ut explicant S. Aug: lib: 6. contra Iulian: c. 5. & S. Chrysost: in hunc locum Apostoli, ubi etiam reddit rationem. huius rei; nam propriè caro ipsa non est de numero eorū, quæ mouent aut agunt, sed potiùs quæ mouentur aut aguntur, ac proinde non concupiscit. Sexta, quia ipsa maximo impedimento est omnibus virtutibus, & præcipuè Charitati, ac proinde & perfectioni.



Cupiditas, inquit S. August. l. c. 105. argum: lupra, venenum est Charitatis: & contra imminutiq eius, est nutrimentum Charitatis. Septima, quia cupiditas facit, vt anima nostra non percipiat supernaturalia: (quod plurimum obest perfectioni) Animalis enim homo, vt ait Apostolus 1. Cor. 2. non percipit ea quæ Spiritus Dei sunt. Huc spectat illud, quod dixit Orig: hom: 10. Cupiditas nihil turpe agnosci permittit, desiderium celestium tollit, terraq; terram desiderantē deuorat. Et illud similiter dictū à S. Gregorio in hom. Bonorum auctori aliter inhæ-  
rere non valemus, nisi cupiditatem à nobis, quæ malorum radix est, abscindamus. Octaua, quia cupiditas hæc potissima est causa distractionum in oratione: est enim illa cum suis passionibus inordinatis, veluti spinæ quæ pungunt animam in oratione. Sunt vtræq; veluti tenebræ, quæ lumen cæleste impediunt. Sunt instar nebulæ, vaporū & puluerum, quæ lumen rationis obscurant, perturbant & obcæcant. Sunt veluti cathenæ quæ cor ligant, vt ibi sit, vbi thesaurus eius, nimirum id quod inordinate amant. Sunt veluti ventus, qui cor tanquam folium instabile, ad varia & absurda abripit. Deniq; sunt tanquā cœnum quo anima inficitur, & coinquinatur. Nona, quia cupiditates tenent partes diaboli, & sunt instrumenta vel potestates illius. Et propterea S. Augustinus lib: 4. de Agone Christiano dixit: ibi vincuntur inimicæ potestates, vbi vincuntur cupiditates. & subiicit sibi inimicæ potestates, &

diabolus;

diabolum, qui vincit concupiscentias, per quas nobis dominantur. Quare autem concupiscentiæ teneant partes diaboli, &c. indicat idem S. tra: 4. in Canon: Ioan. & lib: 1. de Nupt. & Concupiscen. vbi concupiscentiam prauam quam peccatum in hominibus operatur, non quoad naturam suam, sed quoad inordinationem, asserit causatâ esse in nobis ex diabolo: suasionem scilicet illius, & fruticem eiusdem, deniq; ipsum. per opera sua praua cogere nos esse sub diabolo. Decima & vltima, ipsa est quæ maximè perturbat pacem animæ nostræ, vt patet ex iam dictis, & quæ passionibus cor tanquam lanceis quibusdam impetit ac pungit, & cum ad peccati consensum pertraxerit, quasi inflicto vulnere cruentat. Merito quidam doctissimi viri applicant cupiditati & passionibus illius, illud Apocal: 14. *Non habent requiem die ac nocte qui adorauerunt bestiam, & imaginem eius* id est, qui cupiditati ac eiusdem passionibus obsequuntur atq; obtemperant. In perpetua enim tales sunt inquietudine, quoniam ipsa cupiditas & passiones excitatæ ab ea, non sinunt eos quiescere, & hoc approbat dictum S. August: 1. Conf: c. 12. *Iussisti Domine, & sic est, vt poena sua sit sibi omnis inordinatus affectus.* Huc spectat id quod dicit D. Ambr: lib: de Offic. *Qui nescit moderari cupiditatibus, u quasi equis indomitis raptus, voluitur, laniatur, affligitur.* quæ autē tali pax esse poterit? & D. Bernardus Serm: 60. *Nihil in hac vita laboriosius, quam deside.*

rijs terrenis estuare, & nihil hic quietius, quam huius  
seculi nihil appetere. Ac propterea dixit S. Leo, vi-  
rum Catholicum, & præcipue Sacerdotem Do-  
mini, sicut nullo implicari errore, ita nulla o-  
portere cupiditate violari. *Vilius profecto nimis est  
Christianus & imbecillus, qui se vinci permittit a cupidi-  
tate: sicut è contra, grandis virtutis est, qui in carne  
non carnaliter vivit: vtrumq; hoc dicitur à S. Hie-  
ronymo: prius quidem Ep: ad Rusticum; poste-  
rius, epist: ad Furiam.*

Mortificatio autem cupiditatis in hoc sita  
est, vt eam à malo retrahamus, effrenatos mo-  
tus eius cohibeamus, & quantum gratia aspira-  
uerit moderemur. Tunc autem verè mortifica-  
tur cupiditas, quando reprimat eam recta ratio,  
quod docet Apostolus ad Rom: 8. *Si spiritu*, in-  
quit, id est recta ratione, *facta carnis*, id est cupi-  
ditatis, *mortificaueritis, viuetis*. Dupliciter autem  
reprimere potest recta ratio cupiditatem. Pri-  
mo, cum non permittit ei, idq; imperando, exi-  
re in actus, siue prosecutionis, siue fugæ; est e-  
nim cupiditas ancilla intellectus, quod indica-  
uit Deus, cum dixit Gen: 4. *Appetitus eius sub te  
est; id est sub tua potestate, & tu dominaberis illi.*  
Si non consenseris concupiscentijs tuis, mino-  
res erunt quotidie; si autem cesseris, dabis eis  
vires. *Hofus est*, iuquit S. August: Serm: 49. de  
ieiunio, *pugna, repugna: & si minus idoneus es aduer-  
sus eum, roga Deum.* Secundo, cum cohibet pro-  
prium suum consensum, id est cum ipsa ratio

Iponte

sponte non præbet suum assensum passioni illius: quòd cum facit, magnum quid agit. Vnde D. Aug: Ser: 12. de verb: Apost. *Concupiscentijs carnis non consentire, magna laus est, quas non habere, perfectio est*, id est signum perfectionis. & Cicero quamvis gentilis. *Hec, inquit, qui facit, non ego eum summi viri comparo, sed simillimum Deo dico.*

Ad moderandas etiam ac frænandas cupiditates, maximè sensuales, nullum efficacius ac feruentius medium est, verò ac feruenti Dei amore, ac rerum spiritualium, ac cœlestium desiderio. Cuius rationem præclaram adfert S. Hieron: Epist: ad Eustochium, c. de virgin. *Valde difficile est, non appetere, vel non amare aliquid: quamobrem amor carnis vincendus est, amore spiritus, & vnus desiderium alterius desiderio mortificandum, vt quantum ex altero minuitur, tantum alter crescat.* Plurimum etiam ad eandem rem confert, frequens ac deuota susceptio Sacramenti Eucharistiæ: ita S. Bernar: Serm: de Coena Domini: *Pesimum, inquit, vlcus concupiscentia scilicet prauæ, paulatim in huius Sacramenti accessu ad sanitatem. & si quis vestrum (sæpe communicantes alloquitur) non tam sæpe, nec tam acerbos sentit motus iracundia, inuidia, luxuria, aut ceterorum huiusmodi; gratias agat Corpori & sanguini Domini, quoniam virtus Sacramenti in eo operatur. Necessarium deniq; est ad mortificationem eiusdem cupiditatis, castigare corpus, vt infra, & bene gubernare & cohibere omnes sensus externos & internos,*



quia illi sunt qui excitant cupiditatem, vel ad prosecutionem, vel ad fugam. & vnusquisq; sensus, suadet ei, aut esse amandam rem, aut fugiendam, & sic accendunt in ea amorem aut timorem. Sciendum tamen est, cupiditatem non vnumquemque hominem inclinare ad omnia peccata, maximè immoderatè: sed magis ad vnum, hunc quàm ad aliud, & alium magis ad aliud: sic experimur vnū magis procliuem ad superbiam, alium ad luxuriam, alium ad auaritiam, &c. scilicet pro ratione dispositionum, & complexionis hominum. *Neg. vnus anima*, inquit Chrysost: hom: 1. in c. 1. Ioan. multis sufficere potest cupiditatibus, &c. Obseruet ergo vnusquisq; suam concupiscentiam, qua maximè laborat: & ibi manum ad-moueat.

Quod attinet ad secundum, necessarium scilicet esse proficienti mortificationem passionum, clarum est ex dictis. nam supra allata octo argumenta contra cupiditatē, ferè omnia militant etiam contra passiones illius, imò aliqua magis contra eas. Passiones enim magis proximè intellectum nostrum excæcant, & voluntatem à veris bonis auocant, & ad consensum in malum ac proinde in peccatum, incitant & trahunt: imò vinciunt eam, ac libertate spoliant, quod his verbis docuit S. Augustinus: *Non est libera dicenda voluntas humana, quamdiu vincuntibus, & vinciuntibus cupiditatibus est subie-*

cta: A quo

eta: A quo enim quis deuictus est, huius & seruus addi-  
 ctus est. Passiones sunt quæ nos spoliunt gratia  
 Dei, & virtutibus: illæ sunt vitiorum omnium  
 radices: ipsæ magis quietem & tranquillitatem  
 animæ nostræ apprimè necessariam, ad virtu-  
 tem & perfectionem capeSSendam, tot clamo-  
 ribus desideriorum, timorum, tristitiarum ac  
 odiorum, turbant: quod quia notum est, pro-  
 batione non eget; infinita enim sunt exempla  
 passionum, & efficacitatis illarum in hac mate-  
 ria. Eadem etiam magis dominari nobis, & re-  
 ctæ rationi volunt, eamq; è sua sede deturba-  
 re, & quodammodo cogere non desistunt; &  
 quod maxima miseria est; simul illam & eodẽ  
 tempore ad contraria instigant: ira enim v. g.  
 vrget & imperat, vt animus vliscatur iniuri-  
 am, obloquendo scilicet ei à quo læsus est, fa-  
 mam illius lacerando, increpando, percutien-  
 do, &c. timor verò vetat, ne discrimen infam-  
 iæ, aut mortis incurrat. Magna certè miseria,  
 animum contraria cupere, & veluti in saua  
 tempestate positum, ventis contrarijs agitari.  
 Pacata itaq; anima esse non poterit, quamdiu  
 passiones illius pacatæ non fuerint, iuxta illud  
 S. Iob c. 5. Et bestie terræ, id est passiones, pacifice  
 erunt tibi, & scias quod pacem habeat tabernaculum tu-  
 um; id est cum passiones tuæ propter studium  
 adhibitum, & auxilium Dei, erunt pacatæ; tunc  
 quoq; tabernaculum mentis tuæ pacem habebit.  
 Aliter frustra contendimus; ibi enim, vt iam

ante dixi ex S. Augult: de Ciuit: Dei. non potest esse pax, vbi non est subiectio repugnantium. & pax, vt idem ait in Serm: de monte Dei, ibi nascitur, vbi ita sunt ordinata omnia, vt id quod in homine precipuum & excellens est, hoc imperet, ceteris non reluctantibus, quæ sunt nobis bestiisq; communia. Hæc autem sunt cupiditas, & passionibus illius. Deniq; passionibus nostræ sunt præcipua & amplissima arma, quibus dæmon nos impugnat: & non solum à perfectione, sed etiam à salute æterna, tanquã firma statione deturbare ac deicere cõnatur. Eleganter hoc dixit Leo Papa Serm: 7. de Natali Domini. Nouit cui adhibeat astus cupiditatis, cui illecebras gula ingerat, cui apponat incitamenta luxurie, cui insundat virus inuidie. Nouit quem merore conturbet, quem gaudio fallat, quem metu opprimat, quem admiratione seducat. Omnes cõscutit consuetudines, ventilat curas, scrutatur affectus, & ibi causas querit nocendi, vbicunq; viderit studiosius occupari. Mortificemus igitur has passionibus, maximè cum S. Augustino de verbis Apost. si spiritu facta carnis, &c. & Serm: 23. dicat. Hoc hominis opus esse in vita, vt scilicet passionibus suas mortificet.

Tertium tandem quod quærebamus, quam deduci possit ex dictis, sic ostenditur. Primo, quia strenuam saltem operam, acquirendis & exercendis virtutibus, nauare non potest is, qui nondum mortificauit cupiditatem suam, & passionibus, imò occupatus tantoperè comprimendis illis, ac excludendis, quomodo id præstare

valebit?

valebit? Secundò, quia acquisitio virtutum & perfectionis, mentem quietam & tranquillam postulant, vt vidimus; & propterea dixit S. Basil: in Constit: Monast: c. 5. *Anime tranquillitas, secundissimus fons virtutum.* Pax autem mentis nō est, vbi regnat cupiditas & passiones illius. Virum pacificum elegit sibi Dominus, vt magnificum illi templum extrueret; dictum est Dauidi, 1. Paralip: c. 22. Hoc idem dici sibi existiment illi, qui templum virtutum & perfectionis, ædificari Deo constituunt. Tertiò, doctrina est SS. Patrum, & Theologorum, virtutes morales non acquiri sine mortificatione, circa obiecta illarum propria, & pendere eas ab huiusmodi actibus mortificationis; quanto ergo magis præquiretur ad earundē acquisitionem mortificatio cupiditatis & passionum? Et hoc clarè docet S. Tho: 1. 2. q. 59. a. 1. Virtus, inquit, præquirit passiones sedatas, & ex consequenti sensus moderatos: nam sine horum mortificatione, ipsæ quoq; passiones sedatæ non erunt. Timendum est profectò illis qui quærun perfectionem, & virtutum acquisitioni inuigilant, antequam passiones suas aliquantū saltem mortificatas habuerint, ne eueniat, quod habitatoribus Hai euenisse, in lib: Iosue c. 8. legimus: qui cum desertā propriā vrbe, in vnā partem exercitus Israelis, se coram ostentantem, & fugam simulantem, irruissent; altera pars ex insidijs ac latebris erumpens, urbem illorum occupauit,



cupauit, & igni voraci absumendam tradidit. Sicq; qui cupiditatem, & passiones inordinatas, non pertimescentes, extra non tam ad sterrendas, quàm acquirendas virtutes egressi, ab eadem cupiditate & passionibus astu circumuenti, & in quærenda virtute impediti, omnes tandem conatus irritos fuisse vt animaduertât, ac serò doleant, erit necessarium.

## C A P V T . XXXVII.

*Necessaria est & utilis ad acquirendam perfectionem, corporis mortificatio.*

**N**omine corporis non intelligitur concupiscentia, neq; corpus seu caro, vt substat concupiscentiæ vel cupiditati, quo pacto solet sumi à S. Script: & SS. Patribus, vt vidimus; sed intelligitur altera pars, quæ cum anima cõstitutum compositum, quod est viuens, & homo; nimirum materia organizata, subiecta viribus animæ sentientis. Mortificatio verò accipitur, pro vexatione eiûdem corporis sponte suscepta, vt notat S. Ansel: super illud 2. Cor: 4. *semper mortificationem Iesu, &c.* Seu accipitur pro afflictione voluntaria, vel castigatione, per disciplinas, cilicia, ieiunia, vigilias, genuflexiones, humicubationes, & alias huiusmodi aspectus, idq; eo fine, vt scilicet corpus subiectû animæ, & rectæ rationi; & hæc solet vocari mortificatio exterior, & corporalis; sicut &

illa, de

illa, de qua præcedenti cap: interior & spiritalis, ac proinde nobilior hac altera, quod docet etiam S. Aug: Sermon: 20. de Sanctis, & 1. de S. Ioan: Bapt: *Alterum, inquit, genus est pretiosius & sublimius, scilicet regere motus animi, &c. hec qui facit prærupto passionis muro, ad celorum regna conscendit.* Hanc eandem doctrinam tradunt, S. Greg: lib: 32. mor: c. 17. & lib: 6. c. 15. & super 1. lib: Reg: c. 2. & Dorothe: Sermon: 1. Videamus iam rationes, quæ mortificationem corporis ad consequendam perfectionem necessariam, tuadere possunt.

Prima est, exempla hominum Sanctorum, & perfectorum virorum, qui toto suo vitæ cursu, partim ad passiones domandas, partim ad sanandam ac perficiendam naturam, & quod idem est, ad perfectionem consequendam, horrendè in corpora sua sævierunt; quæ exercitatione seu mortificatione, tandem ad sanctitatem & perfectionem peruenierunt. Extant huiusmodi exempla in Vitis SS. Patrum, in Annalibus Ecclesiasticis, in Historijs Religionum, in libris Cassiani, in Historijs SS. Patrum apud Theodoretum; & in historia Lausicana apud Palladium, & alibi. Ego duo tantum adferam, vnum ex Theodor: c. 24. aliud ex Pallad: sect: 17. Sic igitur scribit Theodor: Episcopus Cyri, de Polychronio: *Mortificabat se aspero cilicio, viliq; & nullius pretij habitu, sicq; inopem vitam agebat, vt nec necessarium quidem semper haberet nutrimentum, ac*

totam noctem vigil in precibus stans consumebat: ad augendam autem mortificationem, habebat in cella truncum ex quercu, quem fatetur Theodoretus, vix se potuisse tollere, hunc ille noctu duogz imponebat humeris, & sic in oratione perstabat. Paupertatem tanto studio coluit, vt existimaret quouis regno magis expectandam. His alijsqz id genus exercitijs, in extremam vsqz etatem vsurpatus, ad tantam rerum diuinarum notitiam & memoriam venit, vt mentem à contemplatione diuelli non posset. De Macario verò Alexandrino, sic refert Palladius: Domandi sui causa, toto sexennio nihil præter cruda olera, & legumina humectata sumpsit; viginti diebus & noctibus lectum non ingressus, vt somnum vinceret, cum interdiu quidem arderet aestu, noctu verò frigore rigeret; deinde cum aliquando ei molestiam exhibuisset spiritus fornicationis, castigauit hoc pacto corpus suum, quod fuit instrumentum & receptaculum talis tentationis, vt nudus sex menses sederet in palude, quæ erat in solitudine, quo in loco ita à culicibus, qui magnitudine æquant vespas, corpus ipse demorsum fuit, vt videretur leprosus. Simile quid fecisse S. Benedictum, S. Franciscum, & S. Bernardum legimus, cum talibus tentationibus molestarentur. Et hi certè sunt, qui strenuè pugnarunt contra cupiditatem, & passiones proprias. His itaqz exercitationibus corporis, ad tantam Macarius peruenerat contemplationem, vt in ea sapius noctem integram cum die transegerit. Sed non desunt nobis domestica quoq; exempla, in B. P. Ignatio, B. Xauerio, B. Aloysio, & B. Scanisao, qui vlti-

qui vltimus, vt legimus in vita ipsius, quamuis esset iuuenis, innocens, & sanctus, qui nulla vnquam culpa mortali Deum offenderat, quod de ipso sanctè testatur Confessarius eiusdem, P. Alphonsus Ruiz, imò in quo, vt idem, & P. Iulius Fatius affirmant, nulla imperfectio notari potuit; tamen plurimos modos adinueniebat macerandæ carnis suæ mundissimæ, & mortificandi corporis, licet ad nutum semper spiritui obediret.

Secunda. Quia exercitium hoc, exterioris huius mortificationis, ponitur à Sanctis viris inter instrumenta, seu media adipiscendæ perfectionis, & quartus gradus in via eiusdem. Primum diserte affirmat Cassianus collat: 1. c. 7. Igitur, inquit, ieiunia, vigilie, & alia, non perfectio sed perfectionis instrumenta sunt: quia non in illis consistit discipline illius finis, sed per illa peruenitur ad finem. Idem lib: 5. de institut: renunc: c. 17. 18. 19. prouentum pugnæ spiritualis, sine qua non acquiritur perfectio, in sola castigatione carnis, & in subiectione sui corporis collocat. Doceri autem hoc ipsum etiam ab alijs, videbimus inferius.

Tertia. Quia corpus est sedes cupiditatis, receptaculum passionum vitiorum omnium, tentationum, & earundem nutrimentum; denique instrumentum ipsarum, & dæmonum, per quod illa omnia agunt contra animam, contra virtutes omnes, ac perfectionem. Hæc verò

omnia



omnia quæ iam diximus, & certa sunt per se, & affirmantur à SS. Patribus, ac Magistris spiritualibus, vt propterea nō immerito dixerit Cassianus loco cit: *Colluctationum omnium*, inquit, *summa est in carne nostra, atq; ideo mortificanda est.* Præclare idem exprimit, imò & rationem dat Climachus de discretione, gradu 26. *quod sicut exsiccatum lutum, iam non potest esse vsui porci, vt ibi se voluent, ita & caro per abstinentiam marcida effeta, demonibus, &c. vltra non præbebit in se quiescendi locum.* Nisi autem carnis natura attrita fuerit, vt ait S. Ephrem, *passiones fugari non poterunt.* D. Aug: 1. de doctr: Christ: c. 25. hanc disertè rationem reddit, cur corpus nostrum castigandū sit, quòd in eo hæreat concupiscentia, quæ pugnat cum spiritu. S. verò Bernardus Serm: 3. super Psalmum: *Qui habitat:* ideo id faciendum esse dicit, quia corpus nostrum laqueus est diaboli, nam & oculus, inquit, dicitur depraedari animam; & tamdiu nobis timendum est, id quod timebat Apostolus, ne scilicet reprobis efficeretur, donec laqueus conteratur; id est, donec corpus deposuerit animam. Concludit; *minimè ergo decet securum esse hominē, qui secum portat laqueum suum.* Et ob hanc causam, quia caro nostra est instrumentum diaboli: *Demon*, vt inquit S. Aug: tr: de vtilitate ieiunij, *sepe assumit patrociniū ipsius contra animam.* Et dicit: *Quid facis, quia ieiunas, tibi ipsi pœnam ingeris, tuus ipse tortor & trucidator existis.* Responde ei; *Castigo, ne me hoc iumentum præcipitet.* Facit autem hoc dæmon,

non vt

non vt corpus validum seruet, sed vt corpus & animam pariter interimat. Egregiè Hugo de claus: animæ, c. 2. *Ecce diabolus Physicam docet, ecce medicus factus est, de complexionibus loquitur, infirmitates diuersas, si teneatur Religio, generari predicat. Sed quare hoc? non vt mederi velit, sed vt occidere possit. Videt ex subractione ciborum, luxuria vires possaminus, & ideo non tardat minari egritudines, &c.* Aegidius socius S. Francisci dicere solitus erat: Corpus nostrum esse præceptum militem dæmonis, per quem nos impugnat. Ac propterea dicit S. August: Serm: 23. ad Herm. & Ser: 65. de tempore, c. 10. *Caro humiliatur ieiunio & mortificatione, & sic dæmones ac tentationes superantur. Ideo etiam & Apostolus, licet iam Spiritum Dei haberet, nihilominus castigabat corpus suum, vt indicat 1. Cor: 9. Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum alijs predicauerim, ipse reprobus efficiar. Castigo corpus, inquit D. Ambrosius ibidem, id est, ieiunijs angō. Diuus verò Basilus lib: de virg: sic explicat: Castigo, id est, plagis affligo. Castigo, inquit Origenes, id est mace-ro. & S. Paulinus in epist: ad S. August: quæ inter eius epistolas ponitur 58. interpretatur hæc verba: Castigo corpus, id est, liuidum facio. Denique Græcum verbum sonat; Contundo corpus. Non dixit verò, vt benè aduertit S. Chrysost: super eum locum: Interimo corpus meum; sed mortifico, nam primum illud non licet, cum caro non sit omninò inimica, secundum verò*

est valde

est valde necessarium. Præclare D. Aug. loco cit: de doctr: Chr: Corpus non est interimendum ut hostis, sed castigandum ut seruus. illud verò: Et in seruitutem redigo, ostendit, inquit S. Ambrosius, finem propter quem apostolus castigabat corpus suum, nimirum, ut subesset spiritui, ac seruiret illi. Origenes & quidam alij, dicunt Apostolum domuisse corpus suum, ut effrénatas in ipso cupiditates edomaret. Alij vero, ut arceret eas quam longillimè, & materiam ipsis subduceret, easdemq; præuerteret. Si Paulus, ut ait Euseb: Ennastenus hom: 1. de initio Quadragel. Factus habitaculum Christi, & vas electionis effectus, intelligi sibi non sufficere gratiam, nisi gratie adiungat mortificationem corporis, vnde & castigat illud. Si Paulus, ut docet Origenes in cap: 8. ad Rom. quem nulla creatura auellere poterat a charitate Dei, & qui nec enarsi contra eum, cœlestium virtutum bella commouebantur, timet, carnem tamen suam castigat, quia insurgentes in ea, & ex ea insidias formidat. Si Paulus, inquit S. Chrysost: loco cit. factus Angelus, castigat corpus suum, & dicit, ne forte reprobus efficiar, id est, ne tradar in reprobum sensum, faciens ea quæ non conueniunt, ad Rom: 1. Si timendum est hoc propter corpus non castigatum; quanto magis si cibis, delicis, & alijs commoditatibus erit repletum, haud dubie enim animam reprobam efficiet. Sicut naus oneraria, inquit S. Chrysost: Serm: con: luxuriam, & crapulam, quæ supra suam magnitudinem vehenda capit, oneri magnitudine grauata, submergitur: ita corpus, si plures cibos,

*delicias,*

delicias, & commoditates acceperit, quàm ferat sua vis, iniektorum gravitatem non ferens, non solum seipsum, sed & animam in vitia ac in pelagus perditionis demergit. Corpus nostrum, putant quidam SS. Doctores, intelligi à S. Dauide, nomine equi, Psal: 32. *Fallax equus*, id est, corpus, ad salutem, scilicet acquirendam. Sed qui vult ne tale experiatur suum corpus in via salutis, exequatur consilium quod Deus dedit Iosue cap: 11. postquam illi prædixerat victoriam contra quinq; reges: *Equos eorum*, inquit *subneruabis*. Quem locum expendens Origenes sic ait: *Non precipit Deus subneruari reliqua animalia, quæ in illo bello ex hostium victoria obtigerunt illis, sed solos equos subneruare tantum, non occidere; subneruatur quippe equus, quando ieiunijs, vigilijs, & alijs afflictionibus corpus humiliatur. In nervus enim est omnis fortitudo animalis, cum verò subneruatur, vires ab eo tolluntur. Ita corpus nostrum non est occidendum, est tamen eneruandum: eneruatur autem, cum vires illius ieiunijs, vigilijs, & alijs asperitatibus debilitantur, ut Spiritui subfit.*

Quarta, Christus Dominus & Magister noster in seipso, & in suo corpore sacratissimo, castissimo, ac innocentissimo, voluit nobis dare exemplum huius mortificationis. Afflixit enim illud ieiunijs, siti, vigilijs, genuflexionibus, & molesta peregrinatione, ut intelligeremus necessarias nobis esse similes afflictiones, si perfectionem consequi volumus. Taceo clauos, flagella, spinas, lanceam, & durissimum



crucis lignum, alia quæ perperis est.

Quinta, quia per mortificationem corporis, spiritus noster acquirit maiores vires, tum ad pugnandum cum suis aduersarijs, nimirum vitijs, passionibus, &c. tum ad acquirendas virtutes ac perfectionem. Et propterea dicit Apostolus 1. Cor: 12. *Cum infirmor, tunc fortior sum*, quasi vellet dicere, cum corpus mortifico, spiritus fit fortior. Nec mirum, nam hoc videre est in factionibus, aut partibus hominū sibi aduersis, quando enim vna præualet, altera necesse est cedat, & cum vna pars bilanci assurgit, altera opus est vt deprimatur. Sic & corpus nostrum, quando mortificatur & deprimitur: Spiritus necesse est vt assurgat. Præclare hoc Isidorus orat: 59. *In toto*, inquit, *isto animi nostri & corporis commercio, id accidit quod in stateris, vt quod vni additur, alterius sit detrimentum: ita quo magis corpus alitur, hoc totum ad animi infirmitatem redundat.* Si enim cum is qui foris noster homo est corrumpitur, is qui intus est teste Apostolo 2. Cor. 4. de die in diem renouatur: nihil dubium est, quin è contrario, cum is qui foris est noster homo impinguatur, & quotidie inter lautitias huius sæculi epulatus splendide, is qui intus est fame spirituali attritus ac eneruatus macrescat. Docet hoc ipsum & S. Bernar: Serm: 29. in Cant. *Debilis*, inquit, *carnis* (intellige non naturalis, cum qua possunt stare simul vehementes passionis effrenatæ, sed acquisita per mortificatio-

nem) dat

nem) dat virtutem spiritus, & auget vires illius, sicut  
è contrario fortitudo carnis debilem reddit spiritum.

Sexta, compositio corporis & partium eius  
seu membrorum, gestium quoq; ac motuum,  
in incessu in sessione, in situ, & in alijs, est ne-  
cessaria ad perfectionem: sine hac enim non  
esset integra hominis perfectio, sed admixtam  
haberet aliquam dissolutionem aut deordina-  
tionem. vt autem hanc compositionem habeat  
corpus nostrum, indiget mortificatione, quæ  
quidquid superfluum est resecet, & mode-  
retur: cum mortificatio exterior sit, veluti fræ-  
num quoddam; corpus verò nostrum, veluti  
equus indomitus, cui insidere sine fræno peri-  
culosum est.

Septima, corporis necessitates multum-  
temporis necessarij ad quærendam perfectio-  
nem, præripiunt animæ nostræ, ita vt illa vix  
mediam partem vitæ sibi vendicet. Nam in-  
fantia ipsa in primis & pueritia detrahenda,  
imo & tertia decrepita ætas, quibus mens ine-  
pta est ad quærendam perfectionem, vt infrà  
patebit. His iungendæ sunt noctes, quæ so-  
mno occupantur integræ: in refectione etiam  
corporis, & relaxationibus animorum, plures  
horæ, dies & menses transiguntur. Compen-  
sanda igitur hæc sunt, mortificatione eiusdem  
corporis.

Octava, corpus nostrum, ipsum per se se-  
clusis omnibus alijs, est impedimento animæ

in via perfectionis, ne scilicet illa pro desiderio suo studium perfectionis arripiat, ne oportet in via eiusdem ambulet: cum non possit idem corpus sine mortificatione æquali passu cum anima in hac via currere, ut pote graue & terrenum, quare mortificatione debet effici leuius & agilius.

Nona, vitia, cupiditas & passionēs nostræ (quorum omnium mortificandorum necessitatē supra vidimus) non possunt bene mortificari, nisi etiam caro nostra mortificetur, quod etiam iam vidimus. Legimus certe Danielem virum sanctum, prius destruxisse idolum Bel: c. 14. & postea draconem ibidem latentem occidisse; ita caro nostra prius mortificanda est, ut internus hostis vitij alicuius, aut passionis debellatur. Imo mortificando carnem, simul quoque mortificamus passionēs ipsas: eò quod ut vidimus habeant illæ domicilium suum, & nutrimentum in carne, quā debilitatā, impetus quoque frangentur earum; propriūque imperium rationis subibunt. Hoc pacto S. Benedictus castigatione carnis, quam nudam in vepres iniecerat, cupiditatis ac luxuriæ ardorem interiorem malum extinxit, quem sentiebat S. Bernardus. idē incendium aqua gelida in quam se immerferat, expugnauit. S. Franciscus niuib. has Babilonicæ fornacis suscitatas flammās compescuit ac iugulauit. S. Iacobus eremita igne, in quem manum imposuerat: denique monialis quædam adolefcent.

dollicentula, liquata cera & ardente, quam in pedem defluere sinebat, vt habetur in vita S. Brigidæ, Mente Februario, irruentis huius luxuriæ impetum repressit.

Decima, quia castigatio hæc corporis, quæ in illo nulli essent lasciuix impetus, vel aliqua aliæ inordinationes, medium est & adiumentum non vulgare, imo efficax ad adipiscendas virtutes & consequendam perfectionem. Inquit id clarissimè S. Hieronymus, seu potius S. Paulinus ad Celantiam, locum illum Apostoli: *Castigo corpus meum, discutiens contra quosdam impetitos, qui putabant id ab Apostolo factitatum, solum propter castitatem corporis, in integro conseruandam. Non enim huic tantummodo, inquit, sed omnibus omnino virtutibus abstinentia opitulatur; neque magna, aut tota Apostoli gloria est, non fornicari, sed hoc agit, vt castigatione corporis erudiatur animus, quantoque minus ex voluptatibus concupiscit, tanto magis possit de virtutibus cogitare.*

Vndecima, quia exercitium hoc exterioris mortificationis, multum promeretur homini apud Deum, & facillè impetrat ei ab eodem multa auxilia gratiæ ad vincendas passiones, ad debellanda vitia, ad acquirendas virtutes, ac perfectionis viam fideliter emetiendam. Et propterea Sancti, quoties volebant, vt oratio illorum id quod petebant, impetraret à Deo, adiungebant illi mortificationem exterioriorem, & obtinebant. *Quoties verò virtutum à Deo aliquid*



obtinere conati sunt, inquit S. Cypr: Serm: de ieiunio, ieiunijs incubuere & lachrymis. Scimus S. Davidem & nobiles eius, vestitos cilicijs Deum placasse 1. Paralip: 21. S. Bernadus Serm: 3. de Epiph. ait, Carnis afflictionem & mundi contemptum esse duas alas orationis, quæ illam in cælum eleuant, vt impetret, quod ipse orans petit à Deo. Et quia afflictio corporis veluti currus est, quo vehitur oratio ad conspectum Dei, propterea Ecclesia à Spiritu sancto edocta, censuit orationi addendâ esse corporis afflictionem.

Duodecima; mortificatio exterior corporis, intimius nos Deo coniungit, & multum nobis confert ad exactum mandatorû Dei, & etiam Regularum Religiosorum obseruationem, ac proinde & perfectionis acquisitionem; vt colligitur ex decima ratione, & per se clarû est.

Decimatertia; Hæc eadem mortificatio corporis, etiam si illud plenè subditum esset rectæ rationi, pertinet ad integritatem, & ornatû perfectionis. Id existimo indicare voluisse D. Basil: cùm dixit in Constit: c. 4. *Quia ex duplici materia constamus, duplex quoq; nobis debet esse virtutis studium, idq; tum strenuitate corporis, tum animi etiam industriâ exerceri.* Et Ricardus super c. 2. Cant: *perfectus est, qui virtute spiritus, & voluntates carnis, & voluntatem cordis, potenter comprimit, id est corpus & animam.*

Decimaquarta & vltima, quia propter eundem finem, nimirum perfectionem assequendâ,

qui pro-

qui proprius est nostræ Societatis hominum  
hinc, enixè commendatur nobis, tanquam effi-  
caciior post Orationem ad id ratio; à B. P. N.  
Ignat: Reg: 4. Sum: hæc externa mortificatio,  
seu afflictio corporis. Verba illius sunt: *Quam-  
vis ratio nostra viuendi, iussas ob causas, & maius Dei  
obsequium intuen- do, nullas ordinarias pœnitentias, aut  
afflictiones corporis ex obligatione subeundas habet: illas  
tamen assumere quibus poterit, quæ sibi videbuntur cum  
approbatione Superioris, ad maiorem sui spiritus profe-  
ctum conuenire, & quas propter eundem finem Superio-  
res poterunt ei imponere: quam rem fusè explicat  
Pater noster Claudius Aquatius Generalis, in  
epist: sua, hac de re data ad omnes.*

In quâ præter alia, hæc duo docet: *Primū,*  
licet B. P. N. singulari cum prudentia, propter  
maximam naturarum, nationum, negotiorum,  
muniorum, aliarumq; circumstantiarum in So-  
cietate varietatem, nihil ex vi Regulæ æquali-  
ter ab omnibus tenendum iniunxerit: *mentem*  
tamen suam, eadem ipsa Regula & Constitu-  
tione satis euidenter, ita vt nulli super ea re du-  
bium esse possit, patefecisse; necessarium scili-  
cet nobis esse, præter mortificationem internā,  
etiā externam; & insitendum nobis esse viæ  
asperæ, à Sanctis viris tritæ & calcatæ, & deniq;  
vti nos debere medio hoc, si in via perfectionis  
progredi cupimus. *Alterum* est, ne in vtu hu-  
ius mortificationis peccetur in alterutram par-  
tem, vel in nimio, vel in paucis, vel excessu,

vel defectu, vt tantam scilicet adhibeamus, quanta est necessaria, & cui ferendæ pares simus, iudicare Superioris esse, & Confessarij, posseque hos hortari nos ad eiusmodi pœnitentias, & easdem imponere. Et hoc vtrumq; conforme est Regulæ, quam Angelus à Deo dedit S. Pachomio. Iubetur enim ibi Superior vnicuique Religioso imponere pœnitentias, iuxta mensuram cui ferendæ sufficiat. Monemur tamen in Reg: 48. Sum: Corporis nostri calligationē immoderaram esse non debere, nec indiscretā in vigilijs, ieiunijs, disciplinis, ac cilicijs, eo quod maiora bona impediri possent. Rationabile enim obsequium nostrum, debet esse, vt, docet Apostolus ad Rom: 12. hoc est, vt explicat S. Basil: in reg: breuior: 2. 30. & S. Naz: Apol: prudens, moderatum, & discretum ad Dei gloriam, ita vt discretionis Sale hoc sacrificium, condiatur ac temperetur. Sed & ratio id suadet, quia mortificatio hæc corporis, cum sit afflictiva & pœnalis, non est absolutè secundum se bona, sed bona sicut medicina, vt medeatur malo, & purget humores, vel vt impetret aliquid à Deo. Et propterea cum mensura necessitatis sumi debet, & consilio spiritualium virorum: alias possent impediri maiora bona; quod de se testatur S. Hieron: *Experientia*, inquit, didici, *asinum cum lassus fuerit, diuerticula querere*. Certum tamen est etiam & illud ex alia parte, vt notat SS Patres, carnem nostram sæpè mentiri se iam

mortifica-

mortificatam esse, & invalidam, ac infructuosam, & impediri hac mortificatione à maioribus bonis: quare cauendum esse solerter ab ea, monet Humbertus in regulam S. August. Quin & ipse B.P. Ignatius, qua parte de victu moderando, in exercitiorum libello differit, apertè significat in pœnitentijs intermittendis, persæpè nos subdolæ carnis affectu seduci, persæpè falsa persuasione deludi, qua ad credendum impellimur, tam graues à nobis, sine valetudinis detrimento, afflictionum asperitates nō posse tolerari. Hæc sufficiant de hac materia, plura ex eadem ipsa epistola peti possunt.

Iam verò ex hæcenus dictis, hunc fructum colligamus, vt non solum afflictioni corporis nostri, benè animo afficiamur, sed etiam eam, re ipsa pariter & animosè assumamus, ac frequenter, vt ad perfectionem concupitam, etiam hac via, peruenire possimus.

## C A P V T XXXVIII.

*Quærenti Perfectionem, propriæ voluntatis  
necessaria est abnegatio.*

**A**bnegare secundum Etymologiam suam, nihil aliud est, quàm denegare alicuius petitionem; atq; ita in materia proposita, abnegare voluntatem propriam, erit denegare id, quod illa poscit. Vfus autem est hoc verbo Saluator noster, vt legimus apud S. Matth: c 16.

& apud



Et apud S. Lucam, c. 9. Si quis vult venire post me,  
abneget semetipsum; in quo etiam abnegatio vo-  
 luntatis tanquam pars includitur. Et ab hoc  
 verbo, Abnegare, deducitur Abnegatio, id est, de-  
 negatio alicuius petitionis. Aduertendum est  
 autem, plus aliquid esse abnegare, quam nega-  
 re; vt bene monet S. Chrysost: Hom: 56. vbi  
 sic ait: Si intelligis quid sit alium abnegare, tunc recte  
percipies, quid sit abnegare te ipsum, aut voluntatem  
propriam. Nam qui alium, inquit, abnegat, fratrem  
 puta, aut seruum, aut quemvis alium, si cedi eum virgis  
 videat, si arctari vinculis, vel aliud quidpiam mali pati  
 eum conspexerit, non occurrit, non auxiliatur, non fle-  
 ctitur, nec prorsus vlllo modo mouetur, ceu ille qui peni-  
 tus ab illo alienatus est. Sic igitur nullo modo nos cor-  
 pori nostro, voluntati, & nobis ipsis parcere vult; vt neq;  
 si ceditur, neq; si vritur, neq; si aliquid aliud huiusmodi  
 patitur, ei parcamus, aut moueamur, &c. Non dixit  
 enim Saluator, neget, sed Abneget, vt hac adiunctiun-  
 cula plurimum addat, cum abnegare, multo plus sit pro-  
 fecio, quam negare. Hæc ille. Abnegare igitur,  
 erit negare peculiari modo, seu denegare tan-  
 quam hosti & maximo aduersario. Abnegati-  
 onem sic definit S. Basil: in reg: fufius disp: 6.  
 est Recessio à propria voluntate. Qui plura scire cu-  
 pit de abnegatione, legat Buxæum in Viridario,  
 V. Abnegatio. Aluarez tom: 1. lib: 5. p. 3. c. 44  
 Fatium de mortificatione, c. 9. Rosignolium, .  
 lib: 2. de discipl: Christiana.

Nomine autem propriæ voluntatis intel-

ligitur

igitur non solus prauus aliquis appetitus intellectus, seu qui per se sequitur cognitionem intellectus; sed etiam is, qui in eo quod vult vel appetit, non est conformis voluntati diuinæ, aut Superiorum, aut deniq; proximorum; vt v. g. qui vellet vigilare, & vigilaret, eo tempore quo non est ex præscripto diuinæ voluntatis vigilandum, aut non secundum ordinis statuta, iussionemue prælati, aut deniq; necessitatem; is enim censeretur facere, id quod propria voluntas dictaret. Ita explicat S. Bern: Ser: 3. de Resur: cuius hæc sunt verba: *Voluntatem dico propriam, quæ non est communis cum Deo, & hominibus, sed nostra tantum, quando quod volumus, non ad honorem Dei, non ad vilitatem fratrum, sed propter nosmet ipsos facimus, non intendentes placere Deo, & prodesse fratribus, sed satù facere proprijs motibus animorum.* Idem fermè dicit S. Ansel: de similitud: c. 6. *Propria voluntas, inquit, est, quæ Dei voluntatē aduocatam sibi habere non potest, vt si queratur, cur hoc, aut illud velit, respondere veraciter non valet, quia & Deus vult vt hoc velit.* Dupliciter autem potest esse voluntas nostra propria, seu non communis & conformis Deo & hominibus; Primò, quoad substantiam rei quam ipsa vult, & Deus non vult, vel Ecclesia, &c. vt v. g. loqui extra tempora assignata ad loquendum, & extra necessitatem; Secundò, quoad modum rei volitæ, id est, si rem quidem ipsam vult, quam Deus etiam vult, sed non eo modo quo Deus vult, vel

Religio;

Religio: sed alio, v. g. clamose loqui in recreatione; modus enim hic esset ex propria voluntate. His positis. Non omnes omnino causas, rationes, seu necessitates abnegandæ propriæ nostræ voluntatis hic exponam: hæc enim & nimis res proluxa esset, & non ad institutum nostrum. Eas ergo tantum adferam, quæ in ordine ad perfectionem quærendam & consequendam, huius abnegationis necessitatem efficaciter persuadebunt. Erunt autem duodecim aliæ causæ, quæ in communi necessitatem eius probant, videri possunt apud Auth: quos paulo ante citaui: & præterea apud eundem Alua: tom: 2. lib: 2. p. 3. c. 7. & apud Busæum in Panario, seu arte medica V. Voluntas propria.

Prima igitur necessitas abnegandæ propriæ voluntatis in ordine ad perfectionem est, quia Deus plurimum odit propriam nostram voluntatem: quod si ita est, quomodo perfectionem existente in nobis propria voluntate, poterimus quærere & assequi? cum ad hoc peculiaria auxilia gratiæ Dei sint necessaria, quæ non largitur Deus ijs quos odio habet. Odio autem & quidem magno habere Deum, voluntatem nostram propriam, docent SS. Patres, Et disertè S. Bernar: l. c. vbi postquam dixit, voluntatē nostram propriam exercere inimicitias contra Deum, & magno furore Dominum maiestatis impugnare, subiunxit: Quid enim odit, aut punit Deus, præter propriam voluntatem? Magnus etiam

ille Ab-

ille Abbas Ilias, de perfect: Orat: c. 23. cum de propria voluntate loquitur, sic ait: Aperiendi sunt oculi, ut nos ipsi cognoscamus, sciamusq; Dei inimicum constitui, qui propriam sequitur voluntatem. Deniq; de eadem, hæc scripsit B. Iustin: de discipl: Gravissimum, inquit, à se onus abiecit, qui suam repulit voluntatem: propria voluntas semper Deo inimicatur, &c. Cur autem tantoperè exosa, inuisaq; sit hæc propria voluntas Deo, reddunt multas rationes SS. Patres, diuersi diuersas; quia scilicet volūtas propria hominem subtrahit & subducit dominatui Dei, quia ipsa erigit se supra Dei voluntatem, quia talis voluntas, mater est omnium peccatorum & scelerum, quæ tria dicit S. Bern: l. c. quia voluntatem Dei, propria volūtas, ad seipsam deflectere & curuare conatur; vt scribit S. Aug: in Psal: 123. quia recta m rationem, & pietatem euertit; quod asserit S. Basil: in reg: breu: 123. Vti, inquit, propria voluntate, arbitrioué, alienum est à ratione, sed etiam contumacia ac peruitiæ periculum. Et eodem loco, & 74. sic testatur de eadem: Quidquid quinq; ex propria voluntate arbitrioué facit, id cum facientis propriū sit, alienum est à cultu, & cultoribus pietati. denique quia homo per propriam voluntatem, similem se facit Deo, & quasi aufert illi priuilegium propriæ voluntatis; vt affirmat S. Ansel: l. cit: c. 8. Sicut enim corona soli Regi competit, sic propria voluntas soli Deo.

Secunda necessitas est, quia nimis difficile

est, vt



est, vt non dicam plus, peruenire ad tranquillitatem animi, quam ad consequendam perfectionem necessariam sapius vidimus, sine abnegatione propriæ voluntatis, etiamsi alia omnia in homine mortificata fuerint. Affirmat hoc Abbas Ilaias, supra cit: Serm: de abrenunc: *Si non vacent*, inquit, *homini interiori, & proprias amputant voluntates, nunquam potentur illa.* Et S. Diadochus c. 87. *Deus*, inquit, *punit intemperantiam nostræ voluntatis*, (hoc est immortificationem, seu defectum abnegationis illius) *privatione tranquillitatis & consolationis.* Aliorum Patrum testimonia circa hoc ipsum mox videbimus. Sed & ratio hoc ipsum ostendit: Quia propria voluntas est seminarium, & fons omnium perturbationum, vt etiam experientia docet; quid mirum igitur, si absq; abnegatione illius, tranquillitas animi, vel difficulter, vel nullo modo haberi potest?

Tertia; quia impossibile est, absq; hac abnegatione ipsam acquirere perfectionem. Audiamus Cass: de ea re, lib: 4. Instit: c. 8. sic discurrentem: *Seniores multis experimentis edocti pronuntiant, Monachum nullatenus praeualere ad summa posse. Non culmina ascendere, nec iram, vel tristitiam, vel spiritum fornicationis extinguere; sed nec humilitatem cordis veram, nec cum fratribus unitatem perpetuam, nec firmam diuturnamq; posse retinere concordiam, sed nec in cœnobio quidem diutius permanere, eum qui prius voluntates suas non didicerit superare.* Et propterea,

vt idem

vt idem ait eodem loco, *hac erat potissima cura antiquorum Patrum in instruendo Nouitio, vt doceat eū Senior, primitus suas vincere voluntates; quem studiosè in his, ac diligenter exercens, hac illi semper imperare curabit, quæ senserit animo eius esse contraria.* B. etia Dorotheus Ser: 17. & 19. vnumquemq; Religiosum, si verè vult perfectionem & pacè animi assequi, hortatur, vt abneget propriam voluntatem: *Coge te ipsum, inquit, in cunctis, & vin- ce, & voluntatem tuam inprimis absconde. Si enim cō- sueueris voluntatem tuam amputare, habitum indues Christi gratia & misericordia, quo omnia sine molestia, aut repugnantia perficies, teq; perfectè asseres in liberta- tem.* Deniq; S. Basilus in Const: monast: vbi ostendit similitudine quadam, magis esse ne- cessariam abnegationem propriæ voluntatis, ad acquirendam perfectionem, & simul tran- quillitatem animi, quàm mortificationem car- nis, cupiditatis, passionum, ac vitiorum; quia si prior illa adsit, etiam si hæ posteriores defue- rint, non ita timendum est homini, nec possunt illa omnia ita esse pernitiota illi, & nociua. Quemadmodum enim equus, quamuis indomi- tus & effrenis, si tamen strenuum ac peritum, habeat sessorem, nemini nocet: sic etiam cor- poris viuacitas, cupiditas scilicet, passionibus il- lius, ac vitia ipsi inexistencia, non adeò illi per- nitiota esse solent, qui ad ea refrænanda prom- pto est animo, ac vigilantia, vt decet. Contra- verò sicuti patres familias peregrè abeunte, mox

canes domestici, hæc, illæ, insolenter vagantur, importunis latratibus omnia complent, & moribus quosvis obuios aggrediuntur; ita cum voluntas propria solitis habentis euagatur, & impune grassatur per sua desideria, passionis corporis, veluti proterui quidam ac feroces molossi passim effusi, animam peruicaciter impugnata, discerpere tandem ac dilaniare non veretur.

Quarta; quia hæc abnegatio, iuxta Sententiam SS. Patrum, & Magistrorum vita spiritualis, est instrumentum sequelæ Christi, & perfectionis adipiscendæ, ac quintus gradus ad eam: quod colligunt ex verbis Christi, Luc: 19. *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Itavero si n. em. habere, vidimus ex Cass. & alijs, præcedenti necessitate. Climacus vero de gradibus, c. 6. plus aliquid affirmat, nam ait: *ille profecto sanctus est, qui voluntati suæ abrenunciavit.* Et Illichius l. 7. in Leuit: c. 27. *Talis ergo est, sicut qui vsq; ad culmen virtutis proficit, & mensuras contingit perfectionis, mortuus enim est seculo, & à presentibus alienus, & olim à mundi migravit sapientia.* Dicere vult, eiusmodi qui abnegauit semetipsum, voluntatem videlicet propriam & iudicium, perfectum esse. Addunt SS. Patres, super verba S. Lucæ citata, scribentes; Eum qui non consecratur hanc propriæ voluntatis abnegationem, frustra bona externa contempsisse, & vitam religiosam arripuisse; dedit enim Domino lutum auri & argenti, ac

Itercus

stercus diuitiarum, & gemmam voluntatis ac iudicij sibi retinuit. Et ob hanc causam Religiosi eam Deo consecrant, & votum Obedientiæ ad abnegandam hanc propriam voluntatem emittunt, ne scilicet in via perfectionis errent, sed obediendo, vt ostendi supra, quærant eam, & tandem inueniant. Errant igitur iidem, & contra virtutem Obedientiæ promissam agunt, cum voluntatem propriam sequitur, imò quod plus est, vt addunt SS. Patres, contra vitam suam spiritualement delinquant, nec eo tempore vitam illam viuunt; est enim, inquiunt, de substantia talis vitæ obedientia, & consequenter abnegatio propriæ voluntatis. Docet hoc inter alios Cæsarius, frater S. Greg: Naz: hom: 27. *Non te fallat, inquit, o frater, numerus dierum, quos hic relicto corporaliter seculo consumpsisti. Illum tantum diem vixisse te computa, in quo voluntates proprias abnegasti, quem sine vlla regula transgressione duxisti.*

Quinta; quia nihil Deo gratius ab homine offerri potest, quam abnegatio propriæ voluntatis; vnde necessario sequitur, magni meriti ipsam esse apud Deum, plurimumq; super omnia alia valere ad impetrandam ab ipso, & consequendam perfectionem. Hoc quod dixi de abnegatione propriæ voluntatis, clarè & disertè docet Blossius, lib: de Institut: vitæ spiritualis, c. 2. vbi reddit simul & rationem, cur Deo nihil gratius illa offerri possit: *Quia, inquit, homini nihil est charius ipsa voluntate, & arbitrij liberta-*



te; maioremq; hanc esse rem, etiam in minimis rebus propriæ voluntati reluctari, & eam mortificare, quàm multos ad vitam reuocare. Idem asserit S. Gregor: lib: 6. in 1. Reg: c. 2. ac propterea affirmat tales in cælestibus regnis, & abstinentibus, & flentibus excellere. Et S. Tho: 2. 2. q. 186. a. 5. ad 5. & Cass: coll: 18. c. 17 Sed loquuntur illi de abnegatione propriæ voluntatis, quæ consistit in subiectione eiusdem voluntatis Superiori, de qua re certum est; nam obedientiâ nihil gratius Deo, & melior quàm victima, per quam non aliena caro, sed propria voluntas, quæ nobilior res est, vt affirmat S. Greg: lib: ultimo mor: c. 12. maceratur.

Sexta; quia abnegatione voluntatis, seu mortificatione, extirpantur atque marcescunt vniuersa vitia, ac proinde multum illa confert ad perfectionem. Ita Pinuphius apud Cass: lib: 4. Instit: c. 8. & ipse Cass: c. 43. cuius rei rationem vidimus ex S. Basil: in 3. necessitate.

Septima. Abnegatio propriæ voluntatis, generatur ex humilitate & submissione, & hæc vicissim ex illa, sicut adhæsiō propriæ voluntatis, & eius obstinatio, ex superbia proficiunt. Docet hoc Cassia: l. c. Hinc verò patet, quàm necessaria sit ad perfectionem acquirendam, abnegatio propriæ voluntatis, si quidem per eam & superbia expugnatur, quæ maximo est impedimento perfectioni, & humilitas augetur, quam prærequirit perfectio, veluti fun-

damen-

damentum, & custodem omnium virtutum.

Octaua; docent clarè & disertè regulæ nostræ, inprimis expedire, & valde necessarium esse ad profectum, & perfectionem assequendam, vt vnusquisq; nostrum, conetur habere veram interius resignationem, & abnegationē propriæ voluntatis & iudicij; in ea; vt se cum diuina gratia exerceat, ac nihil prætermittat omnino quod ad hanc abnegationem confert, deniq; voluntatem ac iudicium suum, cum eo quod Superior vult & sentit, in omnibus vbi peccatum non cerneretur, omnino conformet. Ita in Summar: Reg: 31. & seq. & in Paragr: 2. & 3. Instruct: pro ijs qui tertiū annū sunt acturi.

Nona; probant eandem necessitatem exempli eorum, qui voluntati propriæ perfectè abrenunciârunt, sicq; facilè & expeditè ad culmen perfectionis peruenère. Legimus & audiuimus multa talia, etiam in historia nostræ Societatis.

Decima; abnegatio propriæ voluntatis, maximè cum vera resignatione eiusdem in manus Superioris, facit hominem expeditum, ad currendam viam perfectionis. Significauit hoc Clim: de Obedientia, gra: 4. cū dixit de Religiosis, qui se ad hunc modum resignant: eos esse, qui sarcinam suam alterius collo imponūt, & aliorum manibus subleuati, natantes hoc mare magnum traiciunt.

Vndecima; hæc eadem abnegatio propriæ voluntatis, cū coniuncta est cum subiectione

R

eiusdem

eiusdem voluntati Superioris propter Deum, securum facit hominē in via perfectionis, imò & ipsa vita, nam Superior pro ipso redditurus est rationem Deo; ut inquit S. Basil: in reg: fus: disp: 48.

Duodecima; quia ad ostendendam necessitatem abnegandæ propriæ voluntatis in ordine ad perfectionem, Christus Dominus perfectissimè abnegavit suam voluntatem, quāvis semper bona extiterit; ut nos, suo exemplo, nostras abnegare ac mortificare doceret. Abnegasse verò ipsum suam voluntatem, docent illa: Quia non quero, inquit, voluntatem meam, sed voluntatem eius qui misit me; Ioan: 5. Et cum in horto oraret positis genibus, dixit: Pater, si vis transfer calicem istum a me, verum tamen non meum, sed tua voluntas fiat, Luc: 22. Et; Non sicut ego volo, sed sicut tu; Matth: 26.

Ex his colligitur, in omnibus, tum internis, tum externis, abnegandam esse nobis propriam voluntatem: & cum nescimus quænam sit voluntas Dei, aut Superiorum, nec scire possumus, nullam rem velimus nisi propter Deum, & ad explendam eius voluntatem, si ipsi hoc placet. Non potest autem melius abnegari à nobis Religiosis propria voluntas, quam Obedientiā; si eam scilicet Deo præstemus, & Superioribus nostris propter Deum, ad quam etiam nos voto obstrinximus, & consecrauimus; quæ abnegatio ad eadem omnia se extendet, ad quæ &

De obedientia. De abnegatione Reli-  
giorum, quoad mutationem locorum & offi-  
torum, pulchra habet Ludou: de Ponte, to: 3.  
c. 6. c. 21. & 22. ubi etiam docet, quid confide-  
randum sit Religioso, vt nullam repugnantiam  
habeat, circa ea quae imponuntur à Superiore,  
etiam si difficilia sint, & plena incommodis.

### C A P V T XXXIX.

*Necessaria est quoq; mortificatio proprij iudi-  
cij & intellectus.*

Sicut supra ex S. Bern: voluntatē propriā defi-  
nimus, eā esse, quae nec Deo, nec homini-  
bus conformis est: ita hic illud esse iudiciū  
propriū, quod nec Dei, nec maiorū, aut aliorū  
prudētum virorū, iudicio cōforme est, sed sin-  
gulare nostrū, ab aliorum sensu & sentētia dis-  
sentiens. Conuictum enim est, imō & innatum  
intellectui nostro, singularem esse & tenacem  
iudicij proprij: efficiendum igitur est, mediā  
mortificatione, vt sit tractabilis, docilis, ac  
conformis iudicio ac sententiā suorum Supe-  
riorum, vel aliorum prudentiā ac virtute insi-  
gnium; idemq; quod illi sentiat. Subijciendus  
itaq; est & ipse, & iudiciū ipsius, iudicio tali-  
um, ad idem scilicet cum illis sentiendū: quod  
cum facimus, illum mortificamus, & hac subie-  
ctio illius, est eiusdem mortificatio.

X Necessitas verò huius rei faciendae in or-



dine ad acquirendam perfectionem, sufficienter constat ex ijs, quæ hactenus diximus, de mortificatione cupiditatis, passionum, ac voluntatis propriæ, & deniq; quod iter perfectionis non est ingrediendum sine Magistro. Sunt tamen peculiare etiam quædam causæ: quarum Prima est; quia impossibile est perfecte abnegare propriam voluntatem, sine hac mortificatione iudicij proprii & intellectus. Abnegatio enim intellectus, sternit viam abnegationi voluntatis; nihil namq; appetit voluntas, quod ei ab intellectu ante non fuerit propositum: igitur vt voluntas seipsam abneget, debet illi proponi ab intellectu, necessarium esse, vt illa subiciat se alterius voluntati, & consequenter iudicio: hoc verò præstare illa perfecte non poterit, nisi impellat intellectus, vt ipse seipsum quoq; abneget: intellectus verò abnegatus, vicissim voluntatis abnegationi subsidio erit. Secunda causa; quia impossibile est, vt is qui suo fudit iudicio, & a communi sententia sapientum, & maxime Superiorum (si eos habet) discedit, non decipiatur in via virtutum ac perfectionis, illusione diaboli, & in plurimos errores non incidat. Ita Cassia: totidē verbis col: 2. c. 11. Probat eandem rem exemplo Heronis Monachi, col: 2. c. 5. Agit de eadem re, etiā col: 16. c. 12. E contrario verò, sicut idem docet ex Sententia Abbatis Moysis, col: 2. c. 10. nullatenus is decipietur, qui non suo iudicio,

sed ma-

sed maiorum viuit exemplo. Docet autem hoc  
& experientia; nam non aliunde sunt in mundo  
hæreses, & varij alij errores, quàm ex immor-  
tificatione iudicij proprii. Deniq; hoc ipsum  
probat & ratio. Plurima enim vulnera accepit  
intellectus noster per peccatum primi parentis:  
v.g. ignorantiam & cœcitatem, quas necessario  
sequitur error, de quibus fusè disserit Crombec:  
lib: 1. de stud: perfect. c. 17. & ostendit exclu-  
di ab his vulneribus perfectionem, nisi per gra-  
tiam mediatoris sanentur, & nisi homo addi-  
scat iudicium suum, prudentum & maximè Su-  
periorum, iudicio subdere. Tertia; quia sicut  
signum est magnæ humilitatis, teste Abbate  
Moysè l. c. S. Basil: & Bern: mox citandis, abne-  
gasse proprium intellectum; ita maximæ super-  
biæ indicium est in omnibus ijs, quæ vel ad pro-  
priam personam, vel ad aliorum gubernationem,  
aut directionem spectant, suum iudicium  
cæteris omnibus, numero & conditione maio-  
ribus, & maximè Superioribus, præferre. Quar-  
ta; immortalificatio proprii iudicij, est causa plu-  
rimorum peccatorum, sicut è contrario, abne-  
gatio eiusdem, origo plurimarum virtutum. S.  
Basilius reg: breu: 112. asserit eos qui propri-  
um iudicium sequuntur, contumaciæ & perui-  
caciæ periculum necessario incurrere. S. Bern:  
Serm: 3. de Resur. numerat hoc inter peccata  
maxima, si repugnet quis suo iudicio, commu-  
ni alicuius religiosæ congregationis iudicio. ex

hoc fonte oriuntur pertinaciæ, præsumptiones, contentiones, discordiæ, irrisiones aliorum, curiositates, cogitationes inquietæ, vanæ, nugatoriæ, ac perniciosæ; confusiones, & alia plurima, quæ & ipsum à quo fiunt, & alios, imò mundum perturbant vniuersum. Contra quæ omnia efficax remedium mortificatio proprii iudicii. Quinta, ubi non est abnegatio proprii iudicii, ibi perfecta obedientia esse nequit, & diuturna esse non potest. quod docet & probat B. P. N. Ignatius, in aurea illa sua epistola, de Obedientia. Sexta, quia hæc immortificatio, maxima est infirmitas animi nostri, quæ illum ita debilem reddit, vt non possit progredi in via perfectionis. S. Bern: Serm: cit. appellat hanc infirmitatem lepram, quæ lepra, inquit, proprii consilij peior est illa alia propria voluntate, eoque perniciosior, quod magis occulta; & quo magis abundat, tanto quique sanior sibi esse videtur. Septima; non potest proficere, qui immortificatum habet intellectum. Ostendit hoc similitudine S. Anselmus de similitud: c. 142. Sicut qui cultrum proprium nimis obtusum habet, & alieno non vult uti, famem patiatur, aut etiam eam pereat necesse est: ita qui proprio iudicio regitur, quod obtusum nimis est, & alieno ad discernenda sua non utitur, nihil incidet, & profectus spiritualis fame peribit. Iunat hinc attexere monita, quæ Ioannes Auila, magnus virtutis Magister, dedit Iacobo Gusmano, & Gaspari Loarti ad Societatem I. E. S. v. e sua schola & disciplina profectu-

ris: nam

ris nam inter alia, quæ prolixa oratione illis commendauit, documenta egregia, si perfectionem consequi vellent, hæc de sumptibus renunciatione tantoperè homini Religioso necessaria, præcipit obseruanda. Confortamini, inquit, in Domino, & in potentia virtutis eius, vt penitus renunciemus vobis ipsis, non cupiditati solum ac voluntati, sed potissimum intelligentie ac sensui vestro. Hic est consolationis celestis exterminator, hostis pacis, satellites contumaciæ, censor Superiorum, pater disidiij, rebellis obedientiæ, idolum in loco Sancto Dei stans, quod, iterum atq; iterum moneo, vt demoliamini, vt Deus ibi per fidem regnet. multa fiducia persuasum habentes eum id velle, quod præsides vestri præcipiant, id vnicum solatium ac profugium habetote, id quamdiu stabit, rectè vobiscum erit. Id ipsum etiam Doctori Olauio, Sacram Theologiam in Collegio nostro Romano magno applausu docenti, præclarè, pro veteri amicitia, commendauit epistola; nimirum vt ab iudicio proprio, tanquam à capitali hoste, etiam atq; etiam caueret; inde doctos discrimen maximè periculosum incurrere, quoniam multi iusto Dei iudicio arcentur ne degustent ex arbore vitæ, quod immodicè ex arbore scientiæ pasti sint. Profundam orationem, simplicitatem cordis, consuetudinem cum simplicibus, contra instantem scientiam remedia esse, contraq; iudiciij propriij pestem, in qua depellenda non minus laborandum esse, neq; languidius, quàm in remouenda prius inscitia laborandum sit.



tum sit. Hæcille. Octaua & vltima, exemplum Christi Domini, qui teste S. Bernar: l. c. abnegauit intellectum suum, vt se, matri suæ sanctissimæ, & S. Ioseph subijceret: quantò ergo magis nobis hoc ipsum, faciendum est, vt per tractationis viam ignotam feliciter absq; errore decurramus.

Mortificandus autem est intellectus, non solum in speculatiuis, cum scilicet speculatur veritatem; sed etiam in practicis & agibilibus, cum scilicet iudicat & discernit de rebus, quid in qua; re tenendum & agendum sit. Nobis autem Religiosis mortificandus est semper, hoc est in omnibus iudicio Superiorum subijciendus; nam qui aliquando hoc facit, & aliquando non, comparandus est ei, inquit Clim: grad: 4. de Obedientia, qui oculis suis modo collyrium, modo calcem imponit: nam collyrium imponit, quo oculos suos sanat, cum superioris sententiam sequitur: calcem verò adhibet, quæ oculos corumpat, cum proprio iudicio gubernatur.

## CAPVT XL.

*Vnicuiq; ad Perfectionem contendenti, necessaria est cognitio sui ipsius.*

**D**E hac materia, vtpotè maximoperè cūlibet necessaria, decem puncta, seu quæ sita, breuiter, ordine tamen seruato, expediam.

Primum punctum. Quid est cognitio sui-

ipius &

pius, & seipsum cognoscere? Respondent pri-  
mò quidam per negationes, quòd Philosophi  
sæpè faciunt, definiētes naturas rerum; est,  
inquiunt, cognitio, qua cognoscimus non al-  
na, non nostra tantum, sed nosmetipsos. Secun-  
dò, sic alij per positiua definiunt, est notitia, qua  
homo ad mouendum affectum honestum, v. g.  
ad componendam propriam vitam, & corri-  
gēdos mores, seipsum, animam suam, & cor-  
pus, quoad naturalia & moralia cognoscit, &  
quid ex se habeat, quid verò ex Deo possideat,  
attentà mentis consideratione discernit. Alij  
dicunt esse cognitionem, qua cognoscimus na-  
turam nostram, & mores. Ad naturæ cogni-  
tionem spectant, inquiunt, potentiæ eiusdem;  
ad mores verò, quales scilicet sint, spectant ap-  
petitiones sensitiuæ, & rationales, inclinatio-  
nes, vitia, peccata, deniq; virtutes. Quidam do-  
cent ad sufficientem sui ipsius cognitionem, has  
nouem veritates oportere noscere. Quid fuerit  
ante homo, v. g. hic homo indiuiduus, qui ipse  
est, quid sit idem homo, quid futurus sit postea,  
quid potuerit, quid nunc possit, quid posthac  
poterit, quid fecerit, quid nunc faciat, quid de-  
niq; in futurum facturus sit. Origenes hom: 2.  
in Cant: ostendit, quid anima nostra de se co-  
gnoscere debet: *Intelligat*, inquit, *anima cuiusq;*,  
*si boni affectus sit, aut non boni, aut recti propositi, aut non*  
*recti; & quidem si recti sit, si erga omnes virtutes eūdem*  
*tenorē habeat, tã in intelligendo, quàm in agēdo, an erga*

*necessaria*

necessaria tantum, quæ in promptu sunt: & virum in eo sit, ut recipiat profectus, ut augeatur in intellectu rerum, augmentoq; virtutum, an in isto stet, & resideat, in quod potuit pervenire; & virum erga seipsam tantum vacet excolendam, an alijs prodesse, & conferre aliquid utilitati studeat, vel in verbo doctrinæ, vel in exempli gestorum. Si vero cognoscat seipsam non esse boni affectus, neq; recti propositi in hoc ipso ut intelligat, utrum ei satius desit, & procul à via virtutum sit, an in ipso iam posita sit itinere, & incedere iam conetur, cupiens, quæ ante sunt apprehendere, & quæ retro sunt obliuisci, sed nondum appropinquauerit, aut proxima quidem sit, non tamen ad perfectionem venerit. Sed & in eo opus videtur esse animæ cognoscenti semetipsum, scire hæc ipsa quæ operatur mala, an ex affectu & studio operetur, an fragilitati quædam, & velle ait, quod quasi non vult agens, & quæ odit faciens, & rursus ea quæ bona sunt affectibus, & recto proposito gerere videatur; v. g. si iracundiam apud aliquos quidem cohibet, apud aliquos verò effert, an semper eam cohibet, & apud nullum omnino profert. Similiter & tristitiam, si in aliquibus quidem negotijs vincit, in aliquibus autem recipit, an in omnibus omnino non recipit. Ita & timorem aliaq; similiter, quæ virtutibus videntur contraria. Sed & S. Augustinus lib: de Spiritu & anima, non dissimilem tradit modum cognoscendi seipsum: Scito, inquit, te ipsum, scito unde venisti, aut quo vadis, quomodo vivis, quantum pro-

fici, vel

scis, vel deficiis, quam longè es à Deo, vel quam prope,  
non interuallis locorum, sed similitudine, vel dissimilitu-  
dine morum. Scito quomodo homo es, cuius conceptio  
culpa, nasci miseria, viuere pœna, mori necesse. Attende  
ergo sollicite quid agas, vel quid agere debeas: Si quod  
faciendum est facias. si bono operi malum aliquid non  
admisceas, si bonum quod agis, quantà oporteat deuotione  
adimpleas: si bonum alterius ut tuum diligas: si tuum,  
ut alterius malum reprehendas: si sic declinas à malo,  
ut facias bonum. Deniq; Hugo ViCTOR: de ani-  
ma, c. 40. Agnoscere se debet homo, ad quæ bona na-  
turaliter sit promptior, vel ad quæ mala procliuor; qui-  
bus studijs debeat vehementius insistere, contra quæ mala  
debet instantius vigilare; quibus exercitijs valeat melius  
promoueri, quibus vitijs valeat satilius corrumpi; quibus  
culpis subiacet, vel quibus meritis emineat, & quid  
pro his panis vel precij expetere debeat, quantum quo-  
tidie proficiat, vel dissiciat; cum quanta industria ani-  
mi, sataget præterita mala si re præsentia declinare,  
futura præuenire; cum quanta anima constantia studeat  
reparare bona amissa, custodire & multiplicari possesse,  
&c. en quàm copiosa materia, quam homo de  
seipso cognoscat. Concludo monito S. Basilij  
hom: 10. in examer: Cognitionem sui præci-  
puè dicere cognitionem animæ, & eorum quæ  
in illa sunt.

Secundum punctum. Ex his quæ dicta sunt  
de cognitione sui ipsius, quid illi sit, apparet ià  
aliquo modo, valde diffiilem esse vnicuiq; no-  
strum, hanc cognitionem sui ipsius, cum tam  
multa,



multa, varia, & occulta cognoscere debeat. Difficultatem tamen hanc magis declarabunt sequentia. Natura ita factum est, vt faciem, alienam, & quidem facile, nostram verò minimè videamus, nisi accedat beneficium speculi: in quo etiam si eam viderimus, facile eiusdem post paululum obliuiscimur: quo indicatur nobis, nos facile vitia, aut virtutes, mores, aut actiones aliorum cognoscere; difficile verò nostra: quod si verò hæc in nobis beneficio lucis, aut naturalis, aut supernaturalis, animaduertimus, facile post non multum temporis, eorūdem, maximè nostræ vilitatis obliuisci. Sua quemq; latent vincula, inquit S. Ephrem, Sermon: de morbo linguæ, & laqueos sibi paratos ignorat, ebriorum instar, qui vino persusi, nec se vinciri sentiunt, nec obiectos sibi laqueos, præ ebrietate, vident. Idem docet S. Basil: in Constit: monast: c. 23. Illud enim firmissimè tenendum est, inquit, rem esse omnium difficillimam, seipsum cognoscere & curare. Rationē reddit, quia naturaliter seipsum quisq; amat: hinc verò, id est ex hac difficultate, probat idem S. obediendum esse Superiori, vt ipse nobis medeatur. Novit, inquit, qui modò intelligens moderator est, vniuscuiusq; mores & affectus, & animi motus diligenter exquirere, & ad hæc accommodatum etiam in singulis remediū adhibere. Quocirca nullo modo est eius statuti aduersandum, sed illud firmissimè tenendum, rem omnium esse difficillimam seipsum cognoscere, & curare; propterea quod naturaliter seipsum quisq; amat, vt quilibet pro-

ptere a

pterea quod in seipfos propensi sunt, in virtutis iudicio falluntur, porro ab alio cognosci, curariq; facile est, cum ijs qui ceteros iudicant, ad discernendam veritatem nequaquam obstat amor sui ipsorum. Et Orat: de humilitate, sic idem ait: Verissimum, inquit, illud est, nihil esse difficilius, quam nosse seipsum. Non enim oculus tantum suo in semetipsum munere non fungitur, dum ea quæ extra sunt cernit, & lustrat, sed & mens nostra. Legimus Gen: 2. Adamum, non sibi ipsi hoc nomen imposuisse, sed Deum; illum verò & uxori & cunctis animantibus, vt duo nobis indicarentur: primum quidem, neminem seipsum benè nosse, nisi ex singulari gratia Dei hoc ei concedatur: alterum verò, Superiorem omnium quos sub se habet, debere nomina nosse, & vnicuiq; officium, iuxta talentum & dotes cuiusq; imponere. Ricar: Victor: tra: i. de extermin: mali, c. 13. enumerat plurimos modos, vel media, quæ etiam dicit esse innumera, quibus nos Deus inducit ad cognitionem nostri; videlicet tribulationes, tentationes, beneficia, & alia id genus, quod sine dubio non faceret ille, si non difficile esset homini hanc sui ipsius notitiam habere. eandem difficultatem indicat S. August: in Ps: 118. Multi, inquit, nec seipfos nouerunt, quia & hoc ipsum quemadmodum homo sibi debet innotescere, non omnium hominum est. Quomodo ergò diligit proximum tanquam seipsum, qui non noscit & seipsum? Sed idem quoque, quod magis mirandum est, docent & Philosophi Ethnici. Au-

Ionius in iu lo 7 Sapientiam. I tales, Difficile est, ait, noscere seipsum. Aristoteles similiter lib: 2. mag: mor: Difficillimum, inquit, est seipsum cognoscere, sed simul suavisimum; quilibet amore sui prepeditur, ne recte de se iudicet. Deniq; Chilo Spartanus, rationem huius difficultatis adfert. Facit, inquit, philautia, vti in nostrumet vultus speculo, nos ipsos satis clare & recte nequeamus cognoscere. Recte protectio, nam proprius amor est veluti nubes tetra, & caliginosa, inter oculos mentis nostræ, & nos ipsos posita, quæ hanc salutarem notitiam impedit. Difficilis igitur est hæc scientia, non solum ex se, vt iam vidimus, sed etiam ob impedimenta, quæ habet: & hoc sit

Tertium punctum, quæ impedimenta multa sunt, videlicet tumultus rerum externarum, & multitudo occupationum, necessitatum ac cupiditatum, quæ omnia perstrepunt, ne mens nostra huic doctrinæ acquirendæ attendat. Itē ea quæ nos circumdant & ornant, scientiæ videlicet, diuitiæ ac dignitates, hæc namq; contegunt miseriam humanam, ne suam vilitatem aduertat. Præterea Amor proprius vt vidimus, Superbia, quæ cum sit similis fumo & tenebris, obtenebrat lumen mentis nostræ, ne seipsum homo possit bene cognoscere: deniq; Curiositas, quæ hominem distrahit, vt alienis negotijs & moribus inuestigandis occupatus, proprijs non attendat. Eadem curiositas propria scelera tegit, vt ait S. Greg: Hom: 36. in Euang. Multa igitur

ta igitur sunt, quæ reddunt difficilem hanc disciplinam cognitionis propriæ, ideòq; à paucis obtinetur; quod indicauit S. Chrysost: Hom: 32. in Acta Apost. Quærit enim: Et quis, inquit, ignorat se, suamq; naturam, ex cuius ignoratione superbiam oriri certum est? Respondet: Multi, & fortassis omnes, paucissimis exceptis.

Sed necessaria est, & dignissima, ac utilissima hæc cognitio, quæ 4. loco, 5. & 6. ostendenda suscepimus. Dignitatem illius & utilitatem, simul ostendunt SS. Patres; S. Maxim: Serm: 56. sic ait: Summa & utilissima hominibus sapientia, noscere seipsos. S. Chrysost: l. c. Si sciuerimus nos, multa lucra faciemus. S. Greg: Niss: Orat: 2. in Cāt: Longè utilior est tui corporis ista cognitio, quam externorum bonorum possessio. S. August: de spiritu & anima, c. 20. Cum nulla scientia melior sit illa, qua cognoscit homo seipsum, discutiamus cogitationes, locutiones, atq; opera nostra. Quid enim prodest nobis, si rerum omnium naturas subtiliter inuestigemus, efficaciter comprehendamus, & nosmetipsos nō intelligamus? Et 4. de Trinit: in Proæm: præfert notitiam, suipsius utilitate, omnibus alijs scientijs: Scientiam, inquit, terrestrium celestiumq; rerum, magni æstimare solet genus humanum; in quo profectò meliores sunt, qui huic scientiæ præponunt: Nosse semetipsos, laudabilior est animus, cui nota est vel infirmitas sua, quam qui eā non respectā vias syderum scrutatur, etiam cogniturus, aut qui iam cognitās habet, ignorans ipse qua via gradiatur ad salutem, ac firmitatem suam. Prosequi-



tur vero in longum recensendo, quas utilitates  
 adferat hæc scientia nobis: nimirum quia homo  
 eius studio sibi vilescit; quia infirmitates suas  
 interiores agnoscit; quia ad Orat: mouetur; quia  
 contra superbiam accenditur, & ad humilitatē  
 permouetur: deniq; quia patriæ cælestis deside-  
 rio flagrat. S. Bern: 2. de confid: c. 3. sic habet:  
 Noueris licet omnia mysteria, noueris lata terræ, alta  
 cæli, profunda maris; si te nescieris, eris similis ædifi-  
 canti sine fundamento; ruinam non structuram faciens.  
 Non ergo sapiens, qui sibi non sapiens Idem in Cant:  
 Ser: 36. ubi alios fructus huius scientiæ perse-  
 quitur: Talis scientia non inflat; sed humiliat: nam  
 quomodo non verè humiliabitur in hac vera cognitione  
 sui, cum se perceperit oneratā peccatis, mole huius mor-  
 talis corporis aggrauatam, terrenis intricatam curis,  
 carnalium desideriorum fece infectam, curuam, infir-  
 mam, implicitam multis erroribus, expositam mille peri-  
 culis, mille timoribus trepidam, mille difficultatibus an-  
 xiam, mille suspicionibus obnoxiam, mille necessitatibus  
 arduosam, procliuem ad vitia, inualidam ad virtutes.  
 Ex hac verò notitia orietur hic alius fructus:  
 Conuertetur, inquit, ad Deum talis anima, & clama-  
 bit ad eum: Sana animam meam, quia peccaui tibi.  
 Porro conuersa ad Dominum, recipiet consolationem,  
 quia Pater est misericordiarum, & Deus totius consola-  
 tionis. Concludit tandem, cognitionem sui esse  
 gradum ad notitiam Dei, de quo infra. Hugo  
 de S. Victor: l. i. de anim: c. 9. sic commendat  
 hoc studium: Melior es si te ipsum cognoscas, quàm si  
 te neglecto

te neglecto cursus siderum, vires herbarum, complexio-  
 nes hominum, naturas animalium, celestium omnium  
 & terrestrium scientiam habeas. Multi multa sciunt,  
 & seipsos nesciunt, cum tamen summa Philosophia sit,  
 seipsius cognitio. Sed & gentiles Philosophi agno-  
 uerunt dignitatem & vtilitatem huius scientiæ,  
 ac fructus qui ex illa oriuntur. Plato in amato-  
 ribus dixit: Nosse seipsum, esse absolutè sape-  
 re: ab eo omnem vitæ sapientiam, iustitiamq;  
 pendere. Quapropter in Alcibiade priori scrip-  
 sit; Nec prudentem, nec bonum, nec felicem  
 esse posse, qui seipsum non probè norit. In  
 Charmide verò addit: Neminem posse esse  
 temperatè, sine sui notitia. Deniq; propterea  
 in Philebo docuit. Ignorantiam sui, esse genus  
 improbitatis vniuersæ. Xenophon etiam in lib:  
 de factis & dictis Socratis, sic scribit: Homines  
 propter cognitionem sui, possunt esse authores multorum  
 bonorum, sibi & alijs: contra verò multorum malorum,  
 ob sui ignorantiam; huiusmodi verò neq; ad regimen sui,  
 neq; ad familiæ, aut Reipublicæ gubernationem sunt ido-  
 nei. Necessitatem autem huius scientiæ, præter  
 hæc quæ iam audiuius, clarè indicat Ricar:  
 Victor: 3. de Contempl: c. 6. cum dicit: Nihil  
rectè estimat is qui seipsum ignorat. S. etiam Bern:  
 Serm: 37. in Cant: vbi asserit: Neminem, qui  
 ratione iam maturà præditus sit, sine cognitio-  
 ne sui saluari posse: rationemq; reddit, quia de  
 cognitione sui, mater salutis humilitas nasci-  
 tur, & timor Domini; qui sicut est initium sa-

pientia, sic etiam initium est salutis. Sed est &  
 altera causa huius rei, nam sine noticia sui, non  
 potest homo habere notitiam peccatorum suo-  
 rum, & deformitatis illorum, ac proinde nec  
 resurgere ab illis, quod ad salutem requiritur.  
 Multi tamen peccatores, ideo hanc notitiam,  
 Tuncipius habere nolunt, ne huiusmodi deformi-  
 tatem suam videre cogantur: similes in hoc  
 Elephanti, qui etiam non vult aquam inspec-  
 re, ne horribilem sui ipsius effigiem intueri co-  
 gatur. Idem quoque S. Bern: lib: de consider:  
 ad Eugen: c. 7. explicat plures fructus huius sci-  
 entia: Primum, inquit, ipsum suum fontem, id est,  
 mentem, de qua oritur consideratio, purificat; deinde  
 regit affectus, dirigit actus, corrigit excessus, componit  
 mores, vitam honestat & ordinat; postremo, diuinarum  
 pariter ac humanarum rerum, scientiam confert. S. An-  
 ton: Magnus, ep: 6. ad suos Monachos, scribens  
 de necessitate huius cognitionis, dicebat: Qui-  
cunq; cognouerit semetipsum, cognoscet dispensationem  
proprij conditoris, vel quaecunq; facit in proprijs creatu-  
ris. Item: Scio, quod quicunq;, cognouerit seipsum,  
 agnoscet & Deum. Eadem docet Hugo Victor:  
 instit: monast: lib: 3. de anima, c. 6. Frustra,  
 inquit, cardis oculum erigit ad videndum Deum, qui  
 nondum idoneus est ad videndum semetipsum; prius enim  
 est, ut inuisibilia spiritus tui cognoscas, quam possis esse  
 idoneus ad cognoscendum inuisibilia Dei: & si non potes  
 cognoscere te, non praesumas apprehendere ea que sunt  
 supra te. Praecipuum speculum ac principale ad  
 videndum

videndum Deum, dicitur à quibusdam, animus  
rationalis intuens scriptum. Principium inuisibilis  
sapientia, inquit Philo de somnijs, est non obliuisci  
sumptus. Et S. Bern: Serm: 36 in Cant: Gradus,  
inquit, ad notitiam Dei, est cognitio sui, & ex imagine  
sua, quæ in te renouabitur, ipse videbitur. Serm: verò  
6. de diuersis sic ait: Et homo fructuose consideret  
Deum, prius consideret seipsum quid sit. Obsecro vos,  
inquit, fratres, per misericordiam, pro qua tam misera-  
biles vos facere studuistis, facite ad quod venistis, scili-  
cet ad Religionem, ad quod ascendistis de fluminibus  
Babyloni. Super flumina Babylonis, ait Proph: Ps: 136.  
illic si dumus & fleuimus, dum recordaremur tui Sion.  
Nulla hic vobis nutriendorum liberorum cura,  
nulla sollicitudo quomodo placeatis vxoribus,  
non de nundinis, non de negotijs secularibus,  
non de ipso victu & vestitu necesse est cogita-  
re: procul à vobis, magna quidem ex parte dei  
malitia, & sollicitudo vitæ; sic abscondit vos  
Deus in abscondito tabernaculi sui. Vacate itaq;  
dilectissimi, & videte, quoniam ipse est Deus.  
Verum vt hoc quandoq; possitis, curandum est  
vobis prius, vt videatis quid estis vos; & iuxta  
eiusdem Prophetæ vocem, Psal: 9. Sciant gen-  
tes, quoniam homines sunt. Huic duplici considera-  
tioni, tota hæc vstra vocatio tribuatur, sicut  
Sanctus ille orabat: Deus nouerim me, nouerim te.  
Verum notitiam sui, esse causam notitiæ Dei,  
docetur communiter ab omnibus SS. Patribus:  
à Clemente Alex. S. Basilio, & alijs. Et me-



rito: Nam imago, rei, quam repræsentat, cognitionem infert, & causa per effectum suum patet, & fluuius ad fontem ducit. Homo autem est imago Dei, effectus eiusdem, & fluuius ab eo tanquam fonte emanans. Denique Christus etiam Dominus, dignatus est necessitatem huius scientiæ explicare nobis: Nam antequam, sese familiaritèr cōmunicaret S. Catharinæ Senen: vti testatur Raymundus in vita ipsius, quæ extat apud Surium mense Aprili, ipso diuinarū visionum initio apparens ei dixit: *Si nosti filia quis ego sum, & quæ tu es, beata eris; Ego sum qui sum, tu es quæ non es: hac cognitione freta, omnes faciliè contres laqueos inimici, nunquam venies contra præcepta mea, omnemq; gratiam & veritatem nullo negotio obtinebis. Necessariam quoq; esse hanc sui notitiam ad amandum Deum, ad timendum, ad habendum semper præsentem in mente, ad pellendam superbiam, seu elationem animi, ad humilitatè acquirendā; deniq; ad ipsam perfectionè assequendam, docent SS. PP. vti iam vidimus. Addo S. Gregorium, qui lib: 32. mor: c. 2. dicit: *Quanto quisq; minùs se videt, tantò sibi minùs displicet; & quanto maioris gratiæ lamen percipit, tantò amplius reprehensibilem se esse cognoscit.* Deniq; S. Bernardus: qui lib: 2. de consid: ad Eugen: Papam dicit: *Cognitionem sui esse dispositionem ad habendam semper præsentiam Dei in mente, ideòque ab ea inchoandum: A te, inquit, tua consideratio incipit, ne frustra extendari in alia, te neglecto: nam**

licet

licet noueris omnia myſteria, noueris latitudinem terræ,  
altitudinem cæli, profunda maris, ſi te nesciueris, eris ſi-  
milis ædificanti ſine fundamento, qui laborat circa ſtru-  
cturam que cito corruet: quidquid ſtruxeris extra te,  
erit, inſtar congeſti pulueris, uentis obnoxium. Et hæc  
eſt cauſa, cur Sanctiſſimi viri diligenter ſe ſem-  
per exercuerint in hac ſcientia, nimirum cogni-  
tione ſuiipſius. Admirabile huius rei exemplū  
habemus in S. Bernardo, qui nomine tepidi Re-  
ligioſi ſe accuſans, plurima de ſeipſo dicit, de  
interiori domo, cap: 35. ab illis verbis: Deo igitur  
iubente ad cor meum redij, & inde excluſis omni-  
bus, præter Deum, & meipſum, totam vitam meam di-  
ſcuſſi, tantò diligentius, quanto familiarius, & vi verum  
fatear, nihil aliud inueni, niſi locum horro-  
ris, & vaſte ſolitudinis. Concludo rotum hoc de neceſſitate,  
dignitate, & vtilitate huius ſcientiæ, nimirum  
cognitionis propriæ, verbis B. Laur: Iuſtinia:  
de Humilitate, c. 2. in fine: Claret igitur ex his,  
quàm operatoria, quàmq; ad ſalutem ſit neceſſaria ſui co-  
gnitio, quæ præſtat lumen ad cognoscenda huius peregrina-  
tionis pericula, & ſpirituales mundi huius laqueos cal-  
candos, quos proculdubio percipere ac ignorare conuin-  
citur, qui ignorat ſe. Quare beatum eſſe dixerim, qui  
de ſe, non qualemcumq; ſed veram cognitionem habere  
meruerit. quæ vltima verba S. indicant, cogni-  
tionem ſuiipſius eſſe donum Dæi, imò & De-  
um primum fuiſſe authorem nobis huius noti-  
tiæ ſeu moniti; quod vtrumq; ſeptimo & octa-  
uo loco oſtendendum ſuſcepi.

Sanctus Bonauen. tr: de 7. donis, dono 6.  
 c. 1. Notitiam sui, adscribit 2. dono Spiritus  
 Sancti, nimirum dono intellectus; quod facit  
 nos penetrare vel minima, & rimari tenebras.  
 Donum quoq; esse Dei, hanc notitiam sui ipsius,  
 indicat ex vna parte maxima necessitas illius,  
 cum sine ipsa virtus & perfectio haberi non  
 possit, vt vidimus: ex alia vero parte, magna  
 difficultas eiusdem, vt à paucis obtineatur, &  
 non proprijs viribus, ac proinde à Deo postu-  
 landa est. & magnà contentione cordis, & as-  
 siduè postulanda; quod faciebat S. Aug: vt ha-  
 bemus c. 1. Soliloq: sapius his verbis ad Deum  
 repetitis: Nouerim me Domine, nouerim te. Gentiles  
 non consentiunt, quis primus author fuit huius  
 sententiæ; Nosce te ipsum: Plurimi dicunt eam  
 esse vnus ex septem Sapientibus. Apud Stobæ-  
 um quidam tribuunt Bianti: Chameleon lib:  
 de Dijs: Thaleri: Ausonius in conuiuio septem  
 Sapientum, vno loco adscribit Soloni, altero  
 Chiloni. Alij Apollini Pythio, vt refert S.  
 Ambr: in Psal: 118. serm: 2. Aristoteles verò  
 censuit diu ante 7. Sapientum ætatem, versum  
 illum Delphico templo insculptum fuisse. Sed  
 certissimum est, Deum primum authorem esse  
 huius scientiæ; & quanquam hæc sententia: No-  
sce te ipsum. Expresse totidem verbis non extet  
 in S. Script: extat tamen implicite, vel alijs  
 æquivalentibus. Docet hoc S. Bonau: l. c. vbi  
 sic habet: Spiritus Dei ipse est, qui primus hanc Sen-

sentiam

sententiam protulit: Nosce te ipsum. Licet enim Sapientes huius seculi, Sacrorum librorum ignari, dictum hoc celebre atq; mirabile, Apollini aut Pythagoræ, aut alijs ex Sapientibus antiquis tribuerint; certum tamen sit illud à Spiritu S. fuisse prolatum. Idem non solum docet, sed & probat S. Ambr: l. c. aitq; hanc Sententiam Deuter: 4. iuxta versionem Septuag: illis verbis. Attende ergo tibi: in nostra est, Custodi ergo te ipsum, expressam esse à Moysè, qui longè antiquior fuit Philosophis, & septem Sapientibus. Deniq; Orig: hom: 2. in Cant: qui fuit ante S. Ambr: affirmat hanc sententiam à Salomone, qui præcessit tempore & sapientia, ac rerum scientia, omnes illos Philosophos ac Sapientes, scriptam fuisse in Cant: c. 1. Spiritu S. dictante, & ad animam, quasi ad mulierem, sub comminatione quadam dictam: Nisi cognoveris te ipsam, o pulcherrima mulierum, egredere & abi, scilicet à me, & à domo mea.

Media autem, (quod est nonum punctum) quibus comparatur hæc tam salutaris noticia sui: Primum est Oratio, qua postulare debemus eam à Deo, cum ipsius sit donum; quod faciebat S. August: vti vid: præced: puncto. Maxime verò rogare debemus, ut delicta nostra & imperfectiones noscamus, quod faciebat S. Iob, cum dicebat c. 13. Quantas habeo iniquitates & peccata: scelera mea & delicta ostende mihi. Secundum est, frequens ac diligens examen suæ cōscientiæ, & consideratio seu inspectio diligens sui ipsius.

præscri-



præcibit hoc S. Aug: lib: de Spiritu & anima  
c. 52. Necesse est inquit, ut per singulos dies vitam no-  
stram ad iudicium vocemus, & quid egimus per noctem  
& diem, examinemus, & quanto ad bona facienda so-  
lito alacriores fuerimus, & quanto ad mala vincenda  
solito constantiores: an aliquo opere nostro insidijs ini-  
mici supplantati fuerimus, & demum quomodo futuram  
illius fraudem cauere valeamus. Tertium medium  
est, humiliatio sui ipsius, & de seipso semper  
humiliter sentire. Docet hoc S. Bern: serm 37.  
in Cant: Non est, inquit, periculum, quantumcunq;  
te humiliaueris, quantumcunq; reputes minorem quam  
sis, hoc est quam se veritas habeat: est autem grā-  
de malum, horrendumq; periculum, si vel modicè plus ve-  
ro te extollas, si vel vni, videlicet in tua cogitatione,  
te præferas; quem fortè parem tibi veritas indi-  
cet, aut etiam superiorem, & probat similitud:  
ostij alicuius demissi, per quod cū ingrederis,  
si te nimium inclinas, caput non lædis. Quartū  
est, inspectio & consideratio diligēs ac attenta  
virorum perfectorum ac spiritualium: vel eo-  
rum qui non segniter, in via spirituali & perfe-  
ctionis, ambulant. Hinc enim cognoscemus, an  
simus illis similes, vel dissimiles. Quintum  
medium est lectio accurata librorum, in qui-  
bus agitur vel de cognitione sui, ad quod ser-  
uire potest, S. Bern: de interiori domo, vel de  
virtutibus vitijs ac moribus animæ, & deniq; de  
perfectione: quales libri sunt, libellus Galeni  
de curandis morbis animi, Iacobi Aluar: tom: 2.

Rosignolij & Crombecij de perfect. & P. Claudij, Industria pro Superioribus. Sextum & ultimum medium: Adhibendus aliquis prudens, & fidelis amicus, vel frater, vt docet Galen: l. c. qui nos consideret, obseruet in omnibus, & moneat: credendum verò est ei, maximè Superiori, ipsiusq; admonitio cum gratiarum actione, & desiderio emendationis, accipienda.

Videamus iam pœnam eorum qui seipsos ignorant, quod io. sit punctum. Non vna sed multiplex pœna comitatur ignorantiam sui, seu se ignorantes. Prima est; efficiuntur huiusmodi similes iumentis, id est stolidi. Et hoc est, quod dixit Propheta, Psal: 48. *Homo cum in honore esset, non intellexit; scilicet seipsum, & ideo comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus illis.* Et si homo, teste Apostolo, quia non percipit ea quæ Dei sunt, est animalis; perfectio potiori iure erit animal, quia non percipit ea, quæ hominis sunt, id est, seipsum non cognoscit. Secunda; sunt varia peccata, in quæ incidunt necessariò, ignorantes seipsos: talia sunt, superbia inprimis. Præclare dixit Philo, loco citat: *Non alio modo vitium hoc inprimis exorsum Deo, potest elui, quam per cognitionem sui ipsius.* Querit S. Chrysost: ho: 32. vnde est superbia? Respondet: ex eo quod non spectamus quæ nostra sunt. Præterea curiositas. Quod enim curiosius nos alienis negotijs miscemus, ideo maximè contingit, quia nostræ cognitioni non sa-

tis vaca-

tis vacamus. Propterea dixit S. Bernar : ter : de grad : Superbiæ : Si te vigilanter homo attendit , mirum est si ad aliud unquam intendas . Item contemptus Dei , ex ignoratione scilicet ipsius , quæ cōsequitur ignorationem nostrimet , vt vidimus . Ex contemptu vero Dei , oritur salutis nostræ negligentia , ex hac deniq ; vniuersæ malitiæ consummatio , quæ est desperatio , & hæc proximum inferno præcipitium . Ita Sanctus Bernardus Serm : de obediē : patientia & sapientia . & Serm : 38. in Cant . Tertia pœna ; ignorantes seipsos , abijciuntur à Deo . Hoc fortassis indicat illud Apost : 1. Cor : 14. Si quis ignorat , ignorabitur : quo pacto dicitur virginibus factis , Matth : 23. Nescio vos . Indicat hoc ipsum & illud dictum à Christo Sponsæ , Cant : 1. vt testatur S. Bern : Ser : 25. Si ignoras te , egredere , & abi post vestigia gregum tuorum , & pascere hados tuos . Dura profectò , inquit S. Bern : & aspera increpatio , quod dicit ; Egredere , & abi . Hoc quippè verbum , serui vel ancille audire solent à valde irascētibz , & indignantibus dominis , cū grauiter illos offenderint . Exi hinc , exi à me , egredere à conspectu meo , & à domo ista . Considerandum est , inquit Sanctus , vnde & quo egredi iubeatur , id est , de spiritu ad carnem ; de bonis animi , ad secularia desideria ; de interna mentis requie , ad mundi strepitum , & inquietudinem curarum exteriorum . Hæc ille . Metuenda profectò est huiusmodi increpatio Dei , nihil hac missione ignominiosius , nihil hac comminatione formidabi-

lius , ni-

ius, nihil hac condemnatione peinitiolius. Iola tamen ignoratio sui hoc fulmen Deo extorquet, quod vehementer nos perterrere & ferire deberet. Intelligebat benè v. m. illius, primus ille homicida occisor fratris Cain, idè que tali missione percussus flebiliter queritabatur corà Deo, Genes: 4. Ecce ego sum hodie; id est, à protectione tua, à gubernatione, à gratia tua; & consequenter, à regno tuo caelesti, à visione tui, & consortio beatorum. Ergo Christus verò sic à Deo in hac vita, omninò abibit post vestigia gregū suorum; id est, sequetur cupiditates & passiones suas effrénatas ac bestiales; quæ Quarta pars est: & tandem quæ est Quinta, pascet hædos suos, id est, totum se in hoc effundet, vt iidem bestialibus passionibus morem gerat, & satis faciat. O infelicem statum hominum ignorantium seipfos!

Ex his clarè iam constat, id quod initio asserueramus, nimirum vnicuiq; ad perfectionem contendenti, necessariam esse iunius cognitionem, quod breuiter colligo. Perfectio enim, vt vidimus, acquiri non potest à nobis sine præmia mortificatione cupiditatis nostræ, & passionum: præterea non habetur illa sine abnegatione propriæ voluntatis & iudicij, neq; sine extirpatione vitiorum, item sine acquisitione virtutum: peccata etiam mortalia tolli & caueri debent, imò & venialia; hæc autem omnia præstari non possunt sine cognitione sui, suis, vt

per te



per se clarum est. Habenda igitur nobis est cura propria cognitionis, nec ea vnquā abijciēda.

## C A P V T XLI.

*De modo & ratione acquirendi virtutes, & alijs quibusdam rebus attinentibus ad eandem, idq; in ordine ad assequendam Perfectionem.*

**N**omine virtutis intelligitur habitus, inclinans nos ad honestum: seu vt definit Philosophus, 2. Eth: c. 6. affectio permanens in homine, quæ habentem facit bonum; & opus eius reddit bonum, nam disponit hominem ad optimū actum. Comprehendimus autem numero virtutum, tam Theologias tres; Fidem, Spem, & Charitatem, quæ immediatē versantur circa Deum, tanquam circa obiectū formale: quàm Morales; Prudentiam, Iustitiam, Fortitudinē, Temperantiam, & Religionem: ac deniq; reliquas omnes quæ his annexæ sunt; scilicet Paupertatem, Castitatem, Obedientiam, Modestiam, Patientiam, &c. Et quia vniuersæ virtutes, ex Sententia SS. Patrum, Theologorum, & Magistrorum spiritualium, vt vidimus supra, sunt media, organa, seu instrumenta, & quidem necessaria ad acquirendam perfectionem; quod etiam colligitur ex ipsa definitione illius, in qua includitur acquisitio omnium virtutum; ideo de via, modo, ac ratione acquirendi virtutes, & de

tes, & de alijs rebus attinētibus ad hoc, dicam nonnulla in communi; nam in particulari de his agere, sicut & de omnibus virtutibus fusē tractare, & earum singularum naturas & actiones explicare, neq; necessarium est ad præsentem tractationē perfectionis in communi, quā nos instituimus: nec possibile, quia non solum est immensi laboris, sed & temporis; plures enim anni ad hanc tractationem requirentur. Videri tamen hæc possunt apud alios, qui satis fusē de hac materia scripserunt. S. Th: 1. 2. & 2. 2. Peraldus de virtutibus, Alb: Mag: in Paradiso animæ; Suar: Vafq: & Salas, super S. Tho: 1. c. Aluar: tom: 2. & 3. Rosign: de perfect: Religiosa, & alijs apud quos etiam laudes virtutis inuenientur. Nobis sufficiat illa, quæ ex varijs SS. Patribus, maximè ex S. Bern: Serm: 85. in Cant. & S. Aug: lib: 2. de lib: arbitr: c. 18. & 19. colligitur. Virtus est supplementum naturæ, ornamentum mentis, facilitas boni operis, qua benè sanctèq; viuimus, qua veris malis, scilicet peccatis, resistimus, qua meritis cumulamur, qua vitam æternam promeremur; & Christi imagines, ac Dei imitatores efficiamur. Iam igitur accedamus ad rē propositam.

Certum est, & apud nullos ferè eget probatione, nos sicut nudos & inermes nasci in corpore, ita & nudos in anima, absq; videlicet omni arte & virtute. Et sicut natura dedit homini manus vt corpus vestiatur, armet, & se de-

T

fendat,

tendat; ita eidem largitam esse rationem & ingenium, ut animam ornet scientijs & virtutibus. Comparare igitur debet sibi homo virtutes, ratione adiutrices; quod antequā faciat, prius cognitionem habere debet, saltem aliquam, naturæ aut substantiæ illarum, item proprietatū, actionum propriarum, deniq; honestatis obiectiuæ, circa quam versantur: sine cognitione enim harum rerum, virtus acquisita saltem, haberi non potest, cum cognitio hæc sit ianua ad amorem, æstimationem, & desiderium cuiuscunq; rei possidendæ, quia nihil à voluntate desideratur, aut diligitur, nisi cognoscatur. Hoc posito, videamus instrumenta in genere præcipua virtutum, seu adminicula præcipua ad habitus virtutum inferendos.

Primum est, meditatio aliqua seruens illius virtutis, quam cupimus assequi, quæ non semel est instituenda & præmittenda, in qua etiam lumen à Deo petendum ad praxim exercendam: quantum verò meditatio ad hoc conferat, videb: c. 50. & mox.

Secundum est, æstimatio eiusdem virtutis, seu appreciatio: quæ res etiam multum confert ad acquirendam virtutem. Æstimatur vero res à nobis cognita, si agnoscatur necessitas illius, præstantia, utilitas, pulchritudo; & denique quod magni sit meriti, seruiunt autem ad æstimationem incitamenta iam recensita, maximè si in meditatione attentè expendantur: quæ omnia,

omnia,

omnia, necessitas videlicet, & alia, nonnisi magna sunt, in vnaquaq; virtute, vt per se patet.

Tertium est, Oratio, vt est postulatio eiusdem virtutis à Deo; omnis enim virtus à Deo est vt authore, & eo datore à nobis possidetur, & deniq; eodem adiutore seruatur. Quinimò ipsa voluntas nostra, scilicet vt velimus virtutem, sicut decet, à Deo est. *Nostrium est velle*, inquit S. Aug: lib: de bono viduit: c. 16. id est, nos volumus, & liberè in bonum consentimus, sed voluntas ipsa, & admonetur vt surgat, & sanatur vt valeat, & dilatatur vt capiat, & impletur vt habeat. Hæc ille. Et S. Ambr: super Plal: 118. *Non est potestatis nostræ desiderare, sed gratiæ Dei.* Deniq; Dominus est, qui & occasiones administrat itudiosè agendi, & virtutes comparandi, sine quibus etiam si adsit bona voluntas, haud quaquam virtutibus studebimus.

Quartum est, magnum & accensum desiderium; vt enim virtutem quis acquirat, magnæ ei & multæ difficultates superandæ sunt, quibus ne terreatur, & à proposito recedat, desiderium accensum virtutis est necessariū, quod eum alacrem & fortem reddat. *Nihil enim est*, vt pulchrè ait S. Chrysost: hom: 64. ad pop: Antioch: *quod non superet amor cum desiderio.* Hoc item magnum & efficax desiderium, reddet nos & pro virtute anxios, & ad eam inquirendam assiduè sollicitos.

Quintum & præcipuum instrumentum,



est exercitatio, exercitium, seu actio virtutis, ut scilicet fiant actiones propriæ illius virtutis, tam internæ, quàm externæ, quibus illa acquiritur, vel sine quibus non habetur; v. g. qui vult humilitatem acquirere, humiliatio illi etiam exterior est necessaria: v. g. ut loquatur de se demissè, de alijs honorifice; in colloquio familiari iudicium suum posthabeat alieno, primas partes alijs libenter deferat ex animo; officia humiliora quærat, &c. Plurimum enim etiam externi actus iuuant internam culturam, ut explicat pulchrâ similitudine agriculturæ & arboris S. Aug: lib: 8. in Gen: c. 9. Oblata igitur occasione virtutis, quam cupimus acquirere, vel augere, trahenda est vel inuita natura, velut recalcitrans equus ad actionem illius virtutis, aliter enim non acquireretur. Et hæc est causa, cur in aliquibus, vel nullæ, vel exiguæ sunt virtutes; defectus scilicet, non cognitionis illarum aut desiderij, sed exercitationis, quia scilicet actibus virtutum non insistant. Audiamus in hac re sententiam SS. Patrum: S. Ansel: lib: de similit: c. 16. sic ait: Quippe sicut corpus humanum, sine frequenti ciborum usu, nequit sistere: sic anima absq; virtutum frequentatione, non potest viuere: qui ergo ad affectum bonitatis venire desiderat, necesse est, ut cum scientia & voluntate, etiam ipsum usum habeat. Dorotheus etiam doct: 8. probat idem similitudine ducta ex artibus in actione consistentibus, quæ non solâ aridâ notitiâ, nec solo

desiderio

desiderio, sed exercitatione discuntur: & quo quis diligentius & perfectius artis actiones exercet, eo etiam peritior euadet: Quis enim hominū, inquit ille, volens disciplinam vnā aut artem imbiberē, illam solo sermone consequatur? Facere utiq; primum, perseverat omni studio, diligentia; deinde iterum facit, atq; ita pedetentim labore multo, artem ipsam & disciplinam apprehendit. Nos verò artem artium solo sermone credamus apprehendere, absq; opere? hoc ne quicquam licebit. Aliam similitudinem adfert S. Ansel: l. c. 153. Ut si quis citharista esse debuerit, citharam non cognouit, qualiter citharædus erit? Si etiam instrumentum illud non agnouerit, & si agnouerit, sed tangere illud noluerit, qualiter citharædus erit? Si autem illud agnouerit, & tetigerit, sed eius vsum habere contempserit, nunquam propter cognitionem & voluntatem, sine vso huius artis, peritus erit. Taliter namq; licet quis habeat scientiam bene viuendi, & voluntatem, nequaquam bonus erit, nisi etiam boni operis vsum tenuerit, iuxta suam possibilitatem. S. Bernar: verò sic habet: Aliud est multas diuitias scire, aliud possidere: nec notitia diuitem facit, sed possessio; sic hominem iustū non facit notitia, sed possessio iustitiæ. S. Basil: reg: breu: ad interrogat: 198. postquam docuit viam, ad humilitatem, esse humilitatis actus, subdidit: Vix enim hoc modo, per assiduam meditationem, ad habitum humilitatis poterit peruenire, ut in artibus fieri consuevit. Porro idem modus assequendi, nihilominus etiam est in quacunq; alia virtute. Deniq; S. Ambr: lib: 1. de Cain, c. 4. Sicut bellator

sine armis esse non potest, ita nec sine exercitatione virtus: nam hec est quæ pro armis illi est, & sine exercitatione, sicut miles inermis, à vitijs delecta & dissipata succumbet. Idcirco sæpe in Script: Sacris ad virtutum actiones monemur, quia & studiosæ actiones, virtutes nondum quæsitæ generant, & genitæ in suo splendore & virore conseruant. Accedentem, inquit, ad Deum, oportet credere, Hebr: 11. &, Habe fiduciam in Domino ex toto corde tuo; Prou: 3. &, Diliges Dominum Deum tuum; Matth: 22. &, Ambulate per vias prudentiæ; Prou: 9. &, facite iudicium & iusticiam, & liberate oppressum de manu calumniatoris; Jerem: 22. &, viriliter agite, & confortetur cor vestrum; Psal: 30. Deniq; sicut in die honeste ambulemus, non in comessationibus & ebrietatibus, non in cubilibus & impudiciis, Rom: 13. Hæc enim virtutum exercitationem sonant &c. Magis tamen frequentandi sunt actus interni virtutis, tanquam magis necessarij, & à quibus magis pendet virtus: & denique qui quasi semper exerceri possunt. Opera enim externa, cum circa visibilem materiam versentur, & ab aliqua conditione dependeant, non possunt quocunque tempore effici. Et propterea Sanctus Gregorius ait: Quiquis exteriora sua bene disponit, sed interiora negligit, in circuitu oculos habet, sed non intus: quia videlicet virtus magis sita in actionibus internis. Et B. Laur. Iustin: volens ostendere modicam fieri accessionem virtuti, cum sola tantum opera externa exercentur; sic ait de discipul: & perfect: c. 6. Parum operatur, quamuis

agit mul-

igit multa, qui non amplius agit affectu, id est intentionibus actibus, quam actu.

Notanda nihilominus sunt circa hoc exercitium virtutis. Primum, exercendam esse virtutem ob proprium ac germanum finem, siue honestatem obiectiuam, illius virtutis quam cupimus. Et hoc solet vocari intentio actualis bona, seu recta; sicut contraria intentio mala, sinistra, obliqua, tortuosa, & præpostera, quando scilicet actio virtutis, non fit à nobis ob finem honestum, sed vel ob finem malum, vel ob commodum tantum nostrum, aut inanem gloriam. Intentionem definit S. August: lib: de ser: Domini in monte, c. 21. Esse id qua facimus, quicquid facimus; quæ si munda fuerit & recta, & illud aspiciens, quod aspiciendum est, omnia opera nostra necesse est bona sint. Est vero secundum S. Bernard: ser: 20 in Cant: intentio hæc, actus voluntatis, seu motus aut motio circa finem propriè, id est, circa bonum honestum, ut honestum, seu est appetitus honesti tanquam finis. Qui actiones virtutum sine ulla intentione recta agunt (sunt enim qui nihil ex prouidentia, seu animi designatione faciunt, nisi quod temerè occurrit) quatuor mala necessario incurrunt. Primum, virtutes, id est, habitus virtutum, nequaquam acquirunt, ac proinde frustra laborant, nam hi habitus non nisi actionibus, quæ verè virtutes actuales sint, habentur; ut vidimus paulò ante, & docent Phi-



lotophi, ac Theologi. Secundum, non faciunt etiam actiones tales, quæ sint verè actiones virtutis; nam forma seu substantia, nobilitas & dignitas huiusmodi actionis pender ex recta intentione, vt docent iidem. Sufficiat testimonium Aristotelis, & Senecæ: illius, ex 2. Ethic: c. 4. vbi sic ait: Vt opus fiat alicuius virtutis, v. g. iustitia, necesse est, vt fiat à sciente, seu cognoscente, quid faciat, & propter ipsam honestatem iustitia; alioqui faciet iustum, sed non iuste. Huius verò ex Moral: Non in facto virtus est, inquit ille, sed in eo quemadmodum fiat. Adde valorem etiam, mercedem, ac pretiũ vniuscuiusq; virtutis pendere ab eadem. recta ratione; vnde quod dicitur:

*Et genus, & formam, regina pecunia donat;*  
id de intentione quòq; recta dicendum est:

*Et genus, & formam, regina intentio donat.*

Et propterea, quia bona intentio necessaria est ad bonitatem actus, & ad eius excellentiam & valorem, suadet S. Greg: l. 1. Mor: c. 20. vigilandum esse, & imprimis initijs boni operis, & in progressu, & deniq; in fine. Bona nostra tribus, inquit, modis antiquus hostis insequitur, hoc est, impugnat, vt videlicet hoc quod rectum coram hominibus agitur, in interni iudicis conspectu vitietur: aliquando namq; in bono opere intentionem polluit, vt omne quod in actione sequitur, eo purum mundumq; non exeat, quo hoc ab origine perturbat. Verissimum est sathanam insidiari bonæ actioni, vt saltem intentionem rectam deprauet, ac propterea fortasse dixit

Hierem:

Hierem: 1. Thren: 1. *Facti sunt hostes eius in capite;*  
quia fatagunt corrumpere intētionem, quæ caput est, & principium operis. Hinc etiam quia scilicet bonitatē, & nobilitatē naturālē & moralem dat intētio bona, operi interiori, (*sicut mala malā moralē, & nulla nullā*) varijs illa titulis nuncupatur, seu varijs rebus assimilatur, potissimum autem quatuor. Appellatur enim primò, vita boni operis humani, sicut sinistra intentio mors huiusmodi operis. Audiamus de hac re Richar: Viēt: de statu interioris hominis, cap: 7. *Quod autem est,* inquit, *corpus sine vita, hoc est opus sine intentione bona.* Quælibet ergo actio, quāvis bona videatur, quasi mortua iudicatur, nisi per consiliū ad bonam intentionē animetur. Confirmat hoc sapienter S. Bernar: Ser: 40. in Cant: dicens, duas spōsæ genas, quæ de pulchritudine à Christo sponso laudantur, *esse rem & causam; nomine rei, substantiam operis, & nomine causæ finem siue intentionem intelligens.* Ex his sanè duobus, inquit, *anima vel deformitas iudicatur, vel pulchritudo; anima enim quæ ambo ista recta atq; pulchra habuerit, meritò illi dicetur: Pulchræ sunt genæ tuæ sicut turturæ.* Cant: 1. quæ verò alterum horum rectum non habuerit, non poterit id dici de ea. Multò autem minùs id ei conueniet, quæ neutrum horum habere inuenitur. Verùm in fine vitæ euidenter apparebit, quænam opera nostra sunt vera, & quæ mortua. Sicut enim tempore hyemis omnes arbo-

res, tam virides quam aridae similes sunt, at in  
 æstate cognoscitur quæ nam sunt vita & succo  
 destitutæ, cum nec fructus proferant, nec flo-  
 res aut folia producant, quæ item sunt virides,  
 cum folijs & fructibus gravidatæ turgescant: ita  
 in hac vita, quasi in hyeme, istorum operum  
 discrimen, saltem à plurimis non deprehendi-  
 tur; at in futura, quasi in æstate videbitur. Assimilatur item bona intentio capiti, quia sicut à  
 capite tanquam à parte principe & primo fonte,  
 vitales functiones in reliqua corporis membra  
 dimanant, ita & in bonum opus, forma, nobi-  
 litas, dignitas, meritum ac precium, à pura in-  
 tentione derivatur. Columnæ præterea: Nam,  
 sicut fabrica columnæ, inquit S. Gregor: in moral.  
 columnæ autem basibus innituntur: ita vita nostra in vir-  
 tutibus, virtutes autem in intentione intima subsistunt.  
 Denique assimilatur oculo simplici, & lumini  
 seu lucernæ lucenti. Si oculus tuus fuerit simplex,  
 inquit Christus Dominus Matth: 6. totum corpus  
 tuum erit lucidum. Et, lucerna corporis tui oculus:  
 quæ loca interpretantur de pura intentione. S.  
 Aug: Sermon: cit: de monte Dei, hic. S. Bern Ser:  
 3. de Assumpt. & S. Greg: 28. moral: c. 6. Prior  
 ita dicit: Sic intelligendus est hic locus, ut noverimus  
 omnia nostra opera tunc esse munda, & placere in con-  
 spectu Dei, si sunt simplici corde, id est intentione super-  
 nâ, sine illo charitatis. Oculum ergo hic accipere debe-  
 mus, ipsam intentionem; omnia vero opera, totum cor-  
 pus appellavit: quod & Apostolus fecit, membra enim

nostra,

nostra, dicit quedam opera, que improbat, & mortificanda precipit, dicens: Mortificate membra vestra que sunt super terram, fornicationem, immunditiam, auaritiam, &c. Col. 3. Secundus verò sic scribit: Sunt, quorum non simplex est oculus, & recipiunt mercedem suam: Ac propterea ibidem ita necessariam putat esse intentionem bonam, vt sine ea acceptum Deo opus non sit futurum. Tertius verò, videlicet S. Greg: ita ait: Quid per oculum, inquit, exprimitur, nisi opus suum praeueniens intentio, quae priusquam se in actione exerceat: hoc iam quod appetit, contemplatur. Et quid appellatione corporis designatur, nisi vnaquaq; actio, quae intentionem suam quasi intuentem oculum sequitur. Lucerna itaq; corporis est oculus, quia per bonae intentionis radium, merita illustrantur actionis. Hæc ille. Metaphorice autem dicitur intentio bona, oculus, & lumen simplex, cum, non sit actus intellectus, sed voluntatis. Ideo autem sic dicitur, quia sicut lumen & oculus corporalis simplex, hoc est purus & mundus ab aliquo humore extraneo qui impedit visionem, licet sit tam paruus orbiculus; tamen sufficit, & est causa, vt membra corporis nostri non impingant, sed rectos gressus aut motus faciant: ita & intentio recta est causa, vt operationes nostræ sint rectæ, nam id quod fit ex intentione honesti, quatenus honestum est, secundum prudentiam, culpabile non est: Contra verò intentio mala, vocatur oculus nequam. Si oculus tuus nequam fuerit, totum corpus tuum tenebro-

sum erit:



*sum erit: id est, si intentio tua mala fuerit, totū opus virtutis inficietur ab ea. Quod enim, inquit S. Gregorius l. c. cum peruersa intentione rectum agitur, & si splendere aliquando coram hominibus cernitur tale opus, tamen apud examen interni iudicis obscuratur. Et propterea suadet B. Laurentius Iustinianus de disciplina monast: c. vlt. sæpè bona opera examinare, ne sinistra aliqua intentione fuscantur, & ex ea valorem suum amittant. Tertium malum quòd incurrit qui actionem virtutis sine recta intentione facit, quia præmium nullum à Deo pro tali opere accipiet. Præclare S. Hieron: in c. 6. Matth. Apud Deum, non virtus, sed virtutis causa mercedem habet. & S. Ambr. Deus non curat quantum fiat, sed qualiter. Deniq; S. Greg. sicut falsis denarijs nihil emitur boni; sic nec regnum cælorum falsis comparatur virtutibus. Quartū & vltimum malum, quia huiusmodi tranquillitate animi carebit, hæc enim inter alia, etiam ex rectitudine intentionis procedit: & viceversa, ipsæ virtutes ex tranquillitate animi procedunt, quòd iam ante vidimus ex S. Basilio. Quod si hæc mala incurruntur, ideo quia opus virtutis fit, vel sine bona intentione, vel sine vlla; quantò magis & maiora mala incurruntur, cum opus virtutis ex praua intentione fiet. Profecto talis, qui præposterum finem intendit, nondum videtur incepisse vitam spiritualem; hoc enim cauere ad incipientes pertinet: sed nec dum cæpit esse seruus Christi.*

Quare

Quare S. Paulus ait ad Gal : i. An quero hominibus placere ? si adhuc hominibus placerem, id est, placere intenderem, Christi seruus non essem. Vnde S. Ansel: ibidem ad eum locum: Quiquis se apud homines iactat, & ita ventilat bona opera sua, vt finem eorumdem operum in laude hominum ponat, eandemq; laudem hominum quasi mercedem computet operum suorum, nec dum seruus Christi est. Talem etiam appellat Ricardus l.c. interfectorem suorum filiorum. Quid enim iuuat, inquit ille, si liberorum nostrorum interfectores, conscientia propria nos esse conuincit. Qui in ipso proposito ex mala intentione opera sua corrumpit, abortiuum fortum facit; qui vero post exercitium opus virtutis, ad oblationem vane laudis a pristina intentione inanescit, iste quasi iam natum & adulterum occidit. S. Hieron: lib: 3. in ep: ad Gal: ad c. 5. affirmat operi virtutis, quod fit ob inanem gloriam, etiam martyrio, quod quis subit, vt reliquiae ipsius honorentur, non tam praemium, quam poenam deberi: & tormenta tanquam perfidiae, non coronam victoriae. Idem deniq; docet & Cass: col: 14. c. 17. super illa verba. Qui pecuniam suam non dedit ad vsuram, Plal: 14. Omnis enim, inquit, qui eloquia Dei (& idem est de quouis virtutis opere) humanae laudis amore dispensat, pecuniam suam errogat ad vsuram, non solum nulla pro hoc praemia, sed etiam supplicia meriturus. Ob hoc enim pecunias Domini maluit profligare, vt ex eu temporale consequeretur ipse mercedem, non vt Dominus, sicut scriptum est veniens, quod suum est reciperet cum vsura.

Secundum, quod notari debet circa exercitium virtutis: seruandum esse in actione illius ordinem, vt scilicet debito tempore & loco fiat: loqui enim inducendo aliquem ad pœnitentiam, cum silentium seruandum est, malum est, idq; ideo quia non debito tempore. Similiter comedere in templo, vt possis laborare propter Deum, malum est ratione loci, seu ordinis relictii. Hic ordo, actionibus humanis virtutum, tri buit rectitudinem, pulchritudinem & ædificationem: sicut è contrariò neglectus illius, culpam, deformitatem & offensionem; non dissimili modo, sicut in rebus naturalibus, ordo, pacem, & prætermissio ordinis perturbationem gignit. Hoc quod dixi de ordine seruando in exercenda actione virtutis, docuit S. Augustinus lib: de natura boni c. 3. & propterea dixit. *Quanto magis moderata & inordinata sunt, tanto magis vtiq; bona sunt.* Colligitur idem ex S. Ambrosio Serm: 4. in Psal: 118. S. Bern: lib: 2. de considerat. & Theodor: lib: 4. in Cantica.

Tertium & vltimum aduertendum: seruandum quoq; esse modum in actionibus virtutum faciendissid est rectam rationem faciendi illas; vt scilicet cum debitis omnibus circumstantijs ab operante procedant. Requiritur autem hunc modum, patet primò, quia bonum non est nisi ex integra causa, vt docet Philosophus; malum ex quocunq; defectu. Secundo, quia ita docent sancti Patres, Nazianz: 2. Orat:

Theolog.

Theolog. Modus, inquit, tenendus est in omnibus actionibus, etiam exterioribus. In omnibus, inquit S. Ambr: 8. in Luc: 12. modus queritur: & quidquid abundantius est, à malo queritur: & primò offic: c. 20. vbi etiam & ordinem requirit. S. Bern: l. c. & S. August: l. c. c. 22. Omnia, inquit, moderata, modesta & modificata, dici sine laude non possunt, quia omnis modus, in quantum modus, bonus est. Sicut qui non solum bene pulsar citharam, sed & ordinem & modum in pulsando seruat, is perfecte citharisat; ita qui non solum secundum substantiam, bonam actionem virtutis facit. sed & ordinem & modum seruat, perfecte actionem virtutis seruat. Deniq; S. Chrys: hoc ipsum indicat, cum hom: 22. ad pop. Antioch: dicit. Intèra sollicitudo & vigilantia nobis est necessaria in virtutibus acquirendis. Tertiò; Idem quoq; habetur ex S. Scriptura: Maledictus homo, qui opus Dei negligenter facit. Hier 48. Propter defectum huiusmodi: Omnes in stadio currunt, sed vnus accipit brauium. 1. Cor: 9. & non coronabitur. nisi qui legitime certauerit. 2. Tim: 3. Ad hunc modum spectat, non precipitanter actionem virtutis facere, non cum tedio, non remisse, sed feruenter: Nam & virtutes, saltem acquisitæ, vt experientia docet, actibus remissis non crescunt, & spiritualis vir feruidè & strenuè debet tendere ad perfectionem, vt vidimus supra, ac proinde etiam ad acquirendas virtutes. Deniq; quia virtutes acquirere, est opus Dei facere, qui verò negligenter facit opus

Dei: hoc



Dei: (hoc vero agit qui illud remittit agit) is maledictus.

Sextum instrumentum, pugna cum vicio contrario virtuti illi, quam cupimus acquirere, de qua re egimus cap: 35.

Septimum, examen particulare, id est particularis cura circa vnam illam virtutem, quam cupimus acquirere; quod fit tum propositum, faciendo, seu statuendo exercendi actus illius virtutis; tum procurando seu hoc ipsum exequendo; denique statis temporibus à se rationem exigendo, an tam salutare decretum fideliter & integrè sit executus. Meminit huiusmodi examinis, imò & alterius illius, quod est circa vitia, ad ea in nobis extirpanda D. Bernar: Ser: 6. Quadrag. vbi postquam dixisset non pauca esse obstacula, & impedimenta perfectionis, præcipuum verò infirmitatem voluntatis; *sed heu me*, inquit, quot obstacula prohibent impedimenta, scilicet ad perfectionem, &c. mox subiungit. *Sicut ergo alijs impedimentis repellendis, congrua remedia querimus*, ita etiam infirmitati, scilicet voluntatis, proprium adhibemus remedium, necesse est. *Illud autem non est aliud, quam particulari proficiendi cura, ad vnam virtutem & vnum vitium applicata.* Indicat & D. Chrysostomus: *Aggrediamur*, inquit, *virtutem cum tempus habemus, distribuamus virtutes nobis, sicut sibi distribuunt agriculturam agricolæ. In hoc mense patientiam nos ipsos doceamus, & in alio aliam virtutem, & cum hanc virtutem in habitum perceperimus, ad ali-*

am transeamus, sicut solent discipuli, qui quæ acquirunt, custodiunt, quæ verò nec dum didicerunt, discendo acquirunt. Loquitur etiam ibidem & de extirpatione vitiorum, contra quæ omnia vt simul pugnemus, dicit non expedire, sed per partes.

Octauum. Robur animi, firmitas & constantia, ad persistendum in quærenda virtute. Multæ enim difficultates nobis superadæ sunt, vt virtutem obtineamus, virtus etiam cùm sit res perfectissima, laboriosa est; & officium illius est, naturam corruptam castigare, & comprimere, à rebus dilectis segregare, & ab ingenua vtilitate educere, & ad altiora & inuisibilia sustollere, vt propterea in operibus virtutum non parua sit difficultas. Deniq; voluntas nostra instabilis res est & mutabilis, nisi ergo animus ad superandas has omnes difficultates, induat robur, firmitatem & constantiam, excitando videlicet seipsum considerationibus vtilitatis, necessitatis, excellentiæ, & aliarum rerum, quæ virtutibus conueniunt; item spe auxilij diuini, & ex aduerso, consideratione turpitudinis vicij, pænæ, periculorum, & aliorum, quæ illi insunt, nunquam virtutē aliquam obtinebit. Et hæc de instrumentis seu medijs ad acquirendas virtutes.

Cæterum circa hoc ipsam aduertenda sunt octo. Primum; virtutes singulas singillatim esse acquirendas, & exercendas, ac cuiq; suum

tempus, luumq; exercitium tribuendum: cauenda enim est in omni disciplina confusio, & quia potentia nostra finita est, non potest simul pluribus bene intendere. Hoc quoq; documentum tradit S. Bernardus, & S. Chrysost: locis citatis in septimo instrumento. Secundum; non satis esse aliquot duntaxat virtutes acquirere, & nobis familiares reddere, nam & perfectio supponit omnes, ut vidimus: & virtutes sunt colligatae, connexae, seu concatenatae, ita ut vna deficiente, alia non leue detrimentum subeat, non solum ex sententia SS. Patrum, sed & Philosophorum: quod ita intelligendum est, non quod vna virtus moralis acquisita, id est, non infusa, ne possit spectata natura sua, absolute, sine alia reperiri; hoc enim experientia docet, cum possit esse quis sobrius, ut ait S. Leo, Ser: 5. de collect: & non esse misericors, sed quod omnes connexae sint tum perfectione; vna enim sine alia non est vndequaq; perfecta, ut ait S. Greg: 22. Mor: c. 1. Vnaquaq;, inquit, virtus, tanto minor est, quanto desunt cetera. Et post multa, ubi particulatim ostendit hoc de singulis virtutibus, concludit: Vna itaq; virtus sine alijs, aut omnino nulla est, aut imperfecta, tum participatione quadam, saltem multarum illarum, ut docet S. Hieronymus contra Pelagium, c. 1. Qui vnam, inquit, habuerit virtutem, omnes virtutes videtur habere, participatione, non proprietate. Haec autem participatio hinc colligitur, quia in quolibet virtutis actu, est

actu, est ordo rectus medijs ad finem, qui pertinet ad prudentiam: est rectitudo & æqualitas cum regula operandi, quæ pertinere videtur ad iustitiam: est firmitas animi in operando, quæ pertinet ad fortitudinem: est deniq; moderatio, quæ pertinet ad temperantiam. Ad extremum connexæ sunt virtutes indigentia mutui subsidij, quia vna virtus, quæ ab alia subsidium non accipit, seu sine alia periclitatur; vt v.g. castitas sine humilitate, & contra, si superbia & delitijs circumdetur, item liberalitas sine mansuetudine. Docet hoc S. Greg: l. 21. Moral: c. 8. *Omnes, inquit, virtutes, in conspectu conditoris sui, vicaria ope se subleuant.* Hoc ipsum S. Basiliius Ser: de abdicatione rerum, asserit de humilitate respectu omnia aliarum virtutum *Animi, inquit, in virtute progressus, est progressus in humilitate:* quasi vellet dicere, quo passu crescit humilitas, crescunt & aliæ virtutes, propter dependentiam quandam ab humilitate. Tertium; quamdiu immorandum in exercitio alicuius vnus ex acquisitis virtutibus, pater ex ijs quæ diximus c. 35. de vitij extirpatione. Quartum; cum quis vult virtutem aliquam acquirere, proponat sibi aliquem virtuosum imitandum; hoc enim plurimum prodest, vt experientia docet, & vid: c. 20. ac videbimus 45. Quintum; non omittendæ occasiones virtutis, cum se offerunt ad eam eliciendam, ei qui virtutem aliquam incipit acquirere. Necessarium id esse in rebus humanis tē-



poralibus, nimis clare omnes videmus. Nam & Dux belli, si occasionem hostem vincendi negligat, solet ab eo vinci, & miles in congressu, nisi tempestiuè ictum repellat, occiditur; & Mercator si tempora emendi & vendendi non obseruet, patietur detrimentum: sic & in rebus spiritualibus, si homo occasionem exercendæ virtutis prætermittat, quam vult acquirere, aut vulnus contrarij vitij patietur, aut damnum profectus amissi reportabit. Quia sponsa celeriter non aperuit sponso pulsanti, eius suauissimo aspectu & complexu priuata fuit. *Aperui pessulum ostij mei dilecto meo; sed quia nō statim, occasionem videndi sponsum, alloquendi, &c. amisit: declinauerat enim ille & transierat; Cant: 5. Non sic facit sapiens; vt bene dicit de eo Salomon, Prou: 9. Da sapienti occasionem, & addetur ei sapientia. Sextum; illæ virtutes ex acquisitis prius acquirendæ, quæ sui status sunt, tam communes, quam particulares, & maxime ad quas quis particulariter vocatus est à Deo, quod videbimus cap: 51. Septimum; non sufficere ad perfectionem, acquirere aliquid vniuscuiusq; virtutis, sed augendam esse vnamquamq; illarum, & crescendum nobis in omni genere virtutum. Et hoc vult Deus à nobis. *Beatus vir, inquit Propheta, indicans hoc Ps: 83. curus est auxilium abs te, ascensiones in corde suo disposuit, in valle lachrymarum, in loco quem posuit: Et enim benedictionem dabit legislator, abunt de virtute in virtute.**

tem, vide-

tem, videbitur Deus deorum in Sion. Explicat hoc non minus eruditè, quàm piè, S. Auguſt: in illa verba, Pſal: 137. In quacunq; die inuocauero te, exaudi me, multiplicabis in anima mea virtutem: vel vt ipſe legit: Multiplicabis me in anima mea virtute. Sic ergo ait: Multi modis multiplicatio intelligi poteſt: eſt multiplicatio terrena generationis, ſecundum primã generationis naturã benedictionem, quam audiuiſmus: Creſcite & multiplicamini, & replete terram. Sicne ille volebat multiplicari, qui dicebat: Cito exaudi me? quaſi dicat, Non. Sunt & alie multiplicationes: Multiplicatus eſt ille auro, ille argento, ille pecoribus, iſte familiã, poſſeſſionibus, &c. Cùm ergo tam multe ſint multiplicationes: quam quærit ille, qui dicit: Cito exaudi me? Audi ergo, dicit in anima mea, non in carne mea. Nunquid vult, vt multiplicentur in anima vitia? ſunt enim in quibus, ſunt multiplicata, Auaritia, Superbia, Luxuria, &c. multiplicati, inquam, ſunt, ſed malo ſuo: multiplicatio hæc egeſtatu eſt, non vbertati. Et propterea addidit Propheta: Multiplicabi me in anima mea virtute; expreſſum votum eſt, & deſiderium augmenti virtutum. Octauum & vltimum; quæ de modo acquirendarum virtutum dicta ſunt, eadem ſeruiunt etiam augendis iſſdem, & ad propriam perfectionem prouehendis, vt ſcilicet ad perfectam imitationem, virtutum Chriſti perueniant; habet enim quælibet virtus propriam perfectionem, ad quam peruenit, & creſcit, & in Chriſto nonniſi perfectiſſimæ fuerunt, vt vidimus cap: 19.

## CAPUT XLII.

*An Perfectio sit possibilis?*

**H**Vcusq; distulimus hanc quæstionem, ut clarius dissoluatur.

Certum est ex fide, possibilem esse non-physicè solum, sed & moraliter, hominibus perfectionem in hac vita. Illud dicitur physicè possibile, quod ex natura rei potest fieri, seu non implicat contradictionem ex natura rei, maximè si detur causa cum omnibus requisitis ad illud efficiendum. Illud verò moraliter possibile, quod & physicè possibile est, & etiam iudicio virorum prudentum, qui consideratis omnibus molestijs, & difficultatibus, quas causam subire oportet in producendo effectu, nihilominus censent illud fieri posse: quo pacto censetur impossibile moraliter, quod sagittarius semper circa idem signum repetitis millibus, collimet. hoc posito. Probatur nostra assertio. Primò: quia nihil impossibile physicè vel moraliter hominibus, includitur in definitione perfectionis, ut vidimus: & prudentes docent posse nos consequi perfectionem, ut infra. Secundò. Quia Scriptura testatur, fuisse de facto perfectos homines in hac vita, scilicet Noe, quem vocat non solum virum iustum, sed & perfectum, Gen: 6. S. Paulus etiam ad Philip: 3. annumerat se perfectis: *Quicumq; perfecti sumus, idem sentiamus.* Ex eadem scriptura habemus, Abrahamo datum consilium à Deo, ut sit perfectus,

perfectus, Genesi 17. *Ambula coram me, & esto perfectus.* Christus etiam Dominus hortatus est uniuersos ad perfectionem, Matth: 5. *Estote perfecti, sicut & Pater vester perfectus est.* Et Matth: 19. adolescentem quærentem, quid sibi cum omnia mandata Dei ab adolescentia seruasset, deesset adhuc ad vitam æternam consequendam, docuit media, quibus perfectionem si vellet, consequi posset. *Si vis perfectus esse, vade. &c.* Ad eandem quoque perfectionem monent SS. Apostoli, instigant & impellunt nos. S. Paulus 2. Timot: 3. *Omni homini datas esse sacras literas* astruit, vt perfectus sit, & ad omne opus bonum instructus. S. verò Iacob ait cap: 1. *patientiæ occasiones dari hominibus, vt patientia virtutis structuram perficiat, & vt fiat perfecti & integri in nullo deficientes.* Quæ omnia ex S. Scriptura indicant, possibile esse hominibus perfectionem in hac vita, quandoquidem, & fuerunt de facto aliqui perfecti, & ad nullam rem impossibilem vocat & hortatur Deus, cum sit & infinite sapiens, ac proinde non fallitur, & infinite iustus, ac proinde non exigit impossibilia, nec damnaturus est hominem, vt ait S. Hieron: Epist: 1. ad Demetriad. pro eo quod vitare non potuit. *Certum igitur est hoc ex fide.* Tertiò: habemus Ideam perfectionis, & non vnâ, & quidem etiam oculis nostris conspicuam ac imitabilem: *non deest causa cum omnibus requisitis ad producendam perfectio-*



nē, propterea enim Deus peculiari modo est autor perfectionis: multi etiā viri perfecti fuerunt in hac vita, qui nos præcesserunt ad perfectionem, & iter nobis ad eam monstrarunt: non desunt duces ac Magistri, neq; lux oculis, aut ingenium, quia Christus est lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, etiam cœcum à natiuitate: non possumus prætexere virium imbecillitatem; quia Christus qui nos hortatur ad perfectionem, potens est, & pro sua bona voluntate operatur in nobis, & velle, & perficere: deniq; obligamur nos Religiosi ad quærendam perfectionem; quæ omnia patent ex dictis supra, & indicant possibilem esse nobis perfectionem in hac vita.

### C A P V T XLIII.

*An Perfectio in sæculo obtineri possit.*

**T**Ractamus hanc rem, non quia difficultatem alicuius momenti habeat, sed vt hac occasione, artem seu tentationem quandam dæmonis, mundi, & carnis, laruatam valdè, detegamus, qua multos, qui à Deo vocantur ad Religionem, & ad fugam sæculi extimulantur, decipere conatur, persuadendo illis, totum illud ad quod vocatio diuina tendit, & eos inuitat, posse in ipso mundo obtineri, ac proinde non esse necessarium ad Religionum deserta confugere, cum in ciuitatibus & oppidis, non desint viæ, & rationes, ad cælum perueniendi, & inter cognatos & amicos, liceat perfectio-

nem asse-

nem assequi, quemadmodum non pauci sancti, in sæculo manentes, eam sunt assecuti. Quæ tæ-  
tatio, non dissimilis illi, qua dæmon per Pha-  
raonem tentabat populum Hebræum, ne iret  
ad sacrificia offerenda in desertum, ad quod fa-  
ciendum Deus vocabat illum per Moysem &  
Aaron, manifestando hanc esse voluntatem  
suam. Dicebat enim Pharaon Iudæis, Exod: 8.  
*Sacrificate Deo vestro in terra hac; quasi diceret:*  
Nolo vos impedire, ne faciatis voluntatem  
Dei vestri, & seruiatis ei, & nemo alius in hoc  
vos impediet, eritq; hæc res cum maiori vestro  
commodo & pace. Ita dicit & dæmon ijs qui  
vocantur à Deo ad Religionem. *Sequitur*  
perfectionem in mundo, potestis enim hoc be-  
ne facere, & erit hæc res vobis gloriosior, &  
alijs utilior. Hoc posito.

Respondeo 1. Posse absolute hominem  
obtinere perfectionem in sæculo. Est commu-  
nis SS. PP. Theolog: & Magistr: vitæ spiritua-  
lis, Aliquorum ex his testimonia, citat Ponte  
Tom: 2. Tract: 1. cap: 7. ubi etiam docet, in  
omni statu posse acquiri perfectionem; imò  
ostendit ex S. Greg: lib: 6. Moral: c. 5. aliquan-  
do homines, qui minora talenta acceperunt à  
Deo, ingenij videlicet, iudicij, eruditionis, &c.  
facilius consequi perfectionem. Probatur pri-  
mo: quia S. Script: clarè docet, aliquos homi-  
nes sæculares fuisse perfectos. Eadem etiam  
exhortatur, ut homines sæculares in sæculo exi-  
stentes, sint perfecti, ut vidimus præced: cap.

Quam rem sapienter expendens S. Chryso-  
 lib: 3. vituperat: vitam Monast: infert contra  
 quendam: *Qua tu tandem ratione, Monachorum*  
*perfectionem maiorem esse dicis, cum eadem perfectio*  
*omnibus proponatur?* Quod proculdubio non di-  
 xisset Sanctus, si perfectionem non putaret esse  
 possibilem secularibus. S. quoq; Greg: in Dia-  
 log: & Homil. 15. in Euang: affirmat, Seruulū  
 illum, cuius memoriam celebrat Ecclesia 23.  
 Decembr. paralyti resolutum, indigentia pres-  
 sum, *nihil* dominus per patientiam, sanctitatem,  
 & perfectionem affectum, *vt* qui viuens, aspi-  
 cientibus horrorem incusserat, *moriens*, astan-  
 tes suauissimi odoris fragrantia recrearet, &  
 Angelis stipatus in cælum ascenderet, *sux* tole-  
 rantia præmia cumulatissima accepturus. Cass:  
 etiam coll: 10. c. ultimo, clarè docet, *vnum-*  
*quemq;* *etiam* imperitum & rusticum perfecti-  
 onem obtinere posse. Et coll: 4. c. 19. asserit,  
*facilius aliquando ad perfectionis fastigium,*  
*carnalem aliquem peruenire, quam Monachū*  
*tepidum.* Huc etiam spectat illud S. Bern: ex  
 Serm: 1. de aduentu: *Non enim oportet te, o homo,*  
*vt perfectionem assequaris, maria transfretare, aut nu-*  
*bis penetrare, sed nec transalpinare te necesse est.* *Non*  
*grandis, inquam, tibi via ostenditur, vsq; ad temetipsum*  
*occurre Deo tuo, &c.* Existimat igitur hic San-  
 ctus, posse à quoquam acquiri perfectionem,  
 compunctione, humilitate, & vnitate cum Deo.  
 2. Quia nihil tale in definitione perfectionis  
 includi.

includitur, propter quod impossibile esset eam in sæculo obtineri, vt patebit per singula discurrenti. Et possibile est etiam in sæculo ad eum statū Charitatis Theologicæ peruenire, in quo sit priuatio inordinationis cupiditatis, & passionum, & acquisitio pro virili virtutum. 3. & ultimo. Viri prudentes & timentes Deum, imò & Ecclesia, hortatur etiam sæculares in statu coniugali, vt perfecti sint; quod non facerent, si illis impossibilis esset perfectio, & aditus ad eam negaretur.

Respondeo secundò. Difficulus posse obtineri perfectionem in sæculo: longè autem facilius & securius in Religione. Docent hoc etiam SS. Patres, Theologi & Magistri spiritual. Et nota est hæc res ipsa experientiâ: pauciores enim sunt qui perfectionem acquisiuerunt in sæculo, ijs qui in Religione. Deus etiam benignissimus, non alia de causa vocat homines ex sæculo ad Religionem, nisi vt facilius & securius acquirant perfectionem; quod etiam vt vidimus in superioribus, indicant illa verba Christi, Matth: 5. Si vis perfectus esse, vade, & vende omnia, &c. Deinde nemo negare potest, plura esse impedimenta acquirendæ perfectionis in sæculo, quàm in Religione; & pauciora adiumenta diuina & humana: maiora itidem præsidia & auxilia Dei, ad capeßendam perfectionem concessa Religiosis, quàm sæcularibus: efficaciora etiam eosdem habere media & instrumēta possi-



ta possidenda eiuldem, nimirum Paupertatem voluntariam, Castitatem & Obedientiam, vt vid: supra. Religio præterea est status perfectionis, obligans Religiosos, vt tendant ad perfectionem, vt patet ex c. 22. quæ res multum ad hoc ipsum conducit: locus quoq; ipse in quo habitant Religiosi, à curis diuitiarum, honorū & voluptatum sequestratus, multum ad eam obtinendam confert, atq; conducit. *Quid enim aliud sunt Monasteria, (quod idem dicendum est de quacunq; domo Religiosa) nisi præsidia munitissima, vt inquit S. Laurentius Iustinian: lib: de Obedientia, cap: 17. sanctiūq; Angelorum vallata custodijs, ignitarumq; Orationum roborata suffragijs. Est profectò Religiosa domus, veluti specula, ex qua, quid hostes perfectionis moliantur, spectamus: est locus eminens, vnde mundi laruas, & malorum Tragædias inspicimus: est portus, vt ait S. Greg: in Moral: ad quem à tempestate passionum nostrarum confugimus: & in tranquillitate positi, videmus pericula & naufragia hominum, in periculoso ac turbulento mari huius sæculi conuersantium. De se ait Vincent: Lirinen: in. præfat: lib: contra Nouatores: Condidimus nos in portum Religionis, cunctis semper fidiſſimum, vt ibi & præſenti vitæ naufragia, & futuri sæculi incendia vitare possemus. Est præterea Religiosa domus, veluti lectus in Ecclesia, in quo quiescitur, vt ait S. Bern: in Cant: Serm: 46. nam in ea quietè viuunt à curis & sollicitudinibus vitæ. Atq; is lectus floridus de-*

monitra-

monstratur, cum exemplis & institutis Patrum, tanquam quibusdam bene olentibus floribus, fratrum conuersatio & vita refulget. Est etiam veluti nidus nos tutò excipiens, & ab aucupibus, id est dæmonibus, defendens. Vnde meritò dixit S. Bern: Ser: super illa verba: *Simile est regnum celorum, homini querenti bonas margaritas. Religionem esse locum, vbi homo rarius cadit, & velocius surgit.* Meritò certè Deus protegit sic Religiosos, quandoquidem ipsi propter illum reliquerunt omnia, quæ homines sæculares solent protegere, nimirum diuitias, possessiones, amicos, cognatos, parentes; & nudi, atq; omni mūdano præsidio spoliati remanserunt. Est item Religiosa domus, paradysus voluptatis, in quo ponit Deus homines, & eos in filios dilectissimos efformat. Est cælum quoddam Empyreum, in quo gustant, & vident quàm suauis est Dominus. Tandem est locus sanctus, vt ait S. Bern: in Epist: ad Fratres in monte Dei, in quo Dominus dominorum, & seruus eius, sæpè colloquantur, sicut vir ad amicum suum, & in quo fidelis anima crebro Deo coniungitur. Taceo exempla bona in Religione ad omnem perfectionem: nihil dico de cura Superiorum, qui nos promouent ad perfectionem, quam rem videbimus cap: 50. Facilius etiam est vnaquaq; virtus & exercitium illius in Religione, quàm in sæculo: habitus quoq; ipse religiosus, incitat nos ad perfectionem. Denique periculum est maximum,

maximum, velle in mundo perfectioni attendere, ne scilicet, aut nos ille post se trahat, aut saltem impediatur & persequatur, vidēdo nos sectari perfectionem, & amare ea ac magnificare, quæ ipse odit, ac parui facit, imò & abominanda ac stulta reputat, nimirum mortificationem & contemptum: ac contra, conculcare ea quæ ipse adorat ac veneratur, nimirum diuitias, honores ac voluptates. Quid non facient mundani, maximè amici, parentes, & cognati, cum viderint nos erogare diuitias nostras pauperibus, reijcere coniugia, condonare iniurias, & omnibus, mancipiorum instar, deseruire. Certè saltem propter murmuraciones ipsorum, querelas, lachrymas, molestias, & vexationes, non posset homo ea quiescere Deo suo famulari, quia desiderat; ac proinde longè securius est tam ab illis, quam a saeculo, longissimè recedere.

*X* Bene expertus est hoc S. Franciscus, cum Deo in domo paterna pauper seruire incæpit: propter quod sapius a parente, ac domesticis adeo multa passus fuit, vt nisi tanta subsidia habuisset e cælo, non potuisset illis aliquo tempore resistere. Sed statim atq; ad vitam Religiosam se recepit, sine difficultate conculcauit omnes pompas huius mundi: quia in Religione facilius id præstari potest, cum in ea honori tribuatur contrario modo viuere, quàm viuatur mundus: & sequi consilium S. Ambr: lib: 2. Epist: 4. dicentis: Si optas serio seruire Deo, quod refugit Ægyptius, hoc complectere.

Illi ergo qui vocantur à Deo ad Religionem, dum huiusmodi tentatione, de qua diximus initio capitis, tentantur, respondeant illud ipsum dæmoni, carni & mundo, quod respondit Moyſes Pharaoni: Exod: 8. *Non poteſt ita fieri: abominationes enim Ægyptiorum immolabimus Deo noſtro.* Clariùs, cum Dominus Deus noſter vocet nos & velit, vt ei ſeruamus in ſtatu perfecto Religionis, non poſſumus diabole in ſæculo remanere, offerèda enim ſunt Deo, quæ mundus abominatur, id eſt omnia fugienda, quæ amat, & amanda quæ odio proſequitur; quod præſtare nos ille non patietur, & vel trahet nos poſt ſe, vel moleſtijs maximis afficiet, ita vt quietè ſeruare Deo non poſſimus. Sed licet abeſſet hoc periculum, nihilominùs volumus facere voluntatem Dei, qui in deſerto, ac in monte Religionis, & non alibi vult nos ſalutem & perfectionem conſequi, dicatq; nobis id quòd dixerunt Angeli Lot, Genef: 19. *Ne ſies in omni circa regione, ſed in monte ſaluum te fac, ne & tu ſimiliter pereas.*

## CAPUT XLIV.

*An eadem ſit Perſectio Religioſorum & ſecularium.*

**A** Io eandem eſſe eſſentialiter, ſaltem ratione principalis prædicati, & quod in recto de ea dicitur: diuerſam verò, vel tantum ratione



ratione diuersi connotati, vel solum, quia alijs quibusdam duntaxat medijs acquiritur, & acquiri debet perfectio à Religiosis, quàm à secularibus. Ita verò se habere hanc rem, colligo. Primò ex dictis suprà, nam Perfectio essentialiter & in recto nihil aliud est, quàm Charitas Theologica, connotans priuationem, inordinationis passionum ac victorum, & acquisitionem virtutum pro virili. Vna autem tantum est specie Charitas Theologica, iuxta doctrinam communem Theologorum; vt etiam vidimus, cap: 16. ac proinde vna tantum Perfectio essentialiter, saltem in recto. Esse verò diuersitatem in medijs quibus acquiri debet, certum est etiam ex supradictis. nam Religiosi alia habent ex vi status sui media, quibus tendunt ad perfectionem, nimirum paupertatem voluntariam, castitatem & obedientiam (vt interim taceam alia, nimirum Regulas & constitutiones proprias) ad quæ tenentur iidem, non seculares. Secundò, quia ita expresse docent S. Chrysost: & Cassi: l. c. cap: præced. Alij etiam Sancti Patres, Theologi & Magistri spirituales ita loquuntur de perfectione, tanquam de vna & eadem omninò essentialiter. Tertiò, vna est essentialiter omnium hominum beatitudo alterius vitæ; ac proinde & vna erit, beatitudo absoluta huius vitæ eorundem. Quartò, ad vnam quoq; & eandem perfectionem hortatur omnes homines Christus Dominus; & in alijs

locis S.

locis S. Script. ut patet ex superioribus, neque diuersitas essentialis aliqua perfectionis uel leuiter deprehendi potest, ex sequ: paginis.

Ex his uero patet, eandem quoque fuisse perfectionem legis ueteris & nouæ, licet in utraque fuerint diuersa præcepta & cæremoniæ, quarum obseruatio necessaria erat ad obtinendam perfectionem.

## C A P V T XLV.

*An pauci uel multi perfecti.*

**R**espondeo absolutè esse paucos viros perfectos, hoc est non in vno tantum aliquo tempore, sed respectu omnis temporis, & conferendo eos non cum omnibus reprobis, & imperfectis omnino, sed etiam cum illis solis, qui terrenis rebus despectis, assequendæ perfectioni insistent. S. Cypr: lib: de operibus Christi, Serm: de Ieiunio, asserit, paucissimos esse absolutè Sanctos, sicut Moyles, Noe, &c. ac proinde & perfectos, idem enim sunt. Et S. Aug. Perfectionem vult paucorum esse, imperfectorum uero infinitum esse numerum. Cassi: etiã col: 19. c. 9. ait: raram esse perfectionem, & paucissimis Dei dono concessam. Alphonsus quoque Tostatus q. 5. in c. 4. Matth. ponit ut certum in paucissimis esse perfectionem: & propterea monet. Prædicatori religioso moderatè conuersandum esse cum hominibus, ne mores

X

populi

populi imbibat, & imperfectiones: idem documentum seruire debet omnibus religiosis, qui proximorum saluti, attendunt. Aluarez non solum in præfat: tom: 1. de perfect: asserit paucissimos esse, etiam inter religiosos, qui suis affectibus imperent, & humilitatem ac sui despectionem concupiscant, ut vix vnum aut alterum in cœnobio perfectum inuenias: sed etiam dolet & ingemiscit propterea, & quantum potest ad perfectionem omnes excitare conatur: libro verò 4. p. 2. c. 34. probat paucitatem perfectorum ex S. Script. Deniq; eiusdem est sententiæ Rosign: lib: de discipl: Christi: perfectionis, unde & reddidit duas causas lib: 3. c. 18. cur pauci sint perfecti, etiam inter eos qui serio perfectioni attendunt. Prima quia pauci sunt, qui non laborant fluxu volubilium cogitationum, illarum scilicet, quæ non sunt circa ea, ad quæ nos diuinus instinctus inclinatur. Secunda, quia pauci sunt, qui permittant se abstrahi & annihilari in suis desiderijs, & totum suum affectum, transformari in Deum. Sed res hæc clara est ex his omnibus, quæ hucusq; diximus de perfectione: & deniq; experientia ipsa; paucos enim eiusmodi reperire est, in quibus sit Charitas Theologica in eo statu, qui careat inordinatione passionum, habitibus vitiorum, & pro virili virtutes omnes acquisierit, ac proinde paucos esse perfectos. Paucos esse electos asserit veritas, Matth: 22. pauciores ergo erunt perfe-

cti, nam

cti, nam non quivis electus, perfectus.

Mira profecto res arborem Charitatis Theologicae plantatam in paradiso seu horto Religionis, in multis Religiosis non facere fructus perfectos, maturos, & Deo gratissimos. Inter alias poenas, quas Deus comminatus est Judæis, Isa: 65. vna erat, quod pueri centum annorum apud illos mori debebant. experiuntur quoque hanc poenam familiae religiosorum, apud quas rarus est qui non moriatur puer centum annorum, eò quod rarus est, qui magnum progressum in virtutibus faciat. Rara igitur est perfectio in mundo, ac proinde vel hinc digna admiratione: causa enim admirationis, teste S. August: ep: 101. ad Eliodorum, non solum cum ratio alicuius rei latet, sed & cum singularis & rara est.

Concludo. Hoc ipsum quod audiimus modò, excitare nos debet, ad perfectionem strenuè quærendam & possidendam; nam & rara pulchra, & paucitas perfectorum non excusabit nos ab obligatione, apud iudicē cuncta stricte discutientem: & quod isti vel illi non fecerunt, poterimus nos præstare, cum auxilijs diuinis quæ nobis non deerunt, modò velimus & efficaciter velimus, ac socordiam & ignaviam abijcientes, iuxta præscriptum nostrarum Regularum vivamus.



## CAPV T XLVI.

*An Perfectio semel habita in hac vita, possit  
per peccatum mortale in eadem amitti.*

**M**ulti Magistri Spirituales, maximè re-  
uerentiores asserunt, posse illam omnino  
amitti. Ita expresse Aluar: tom: 1. lib: 5. p. 1. c. 1.  
vbi etiam illud Apostoli ad Hebr: 6. Impossibile est  
eos qui semel illuminati, gustauerunt etiam donum coe-  
leste, & participes facti sunt Spiritus S. & prolapsi sunt,  
rursus renouari ad penitentiam: explicat de viris  
perfectis, & S. Apostolum viros perfectos in-  
telligere docet, qui si semel ceciderint, & dona  
sibi data prostituerint, difficulter propter su-  
perbiam, perditam gratiam & perfectionem  
recuperant. & lib: 4. p. 1. c. 3. docet perfectio-  
nem, non solum ignauia & negligentia defor-  
mem reddi, sed etiam peccatis grauibz nigrâ  
& fœtidam omnino effici, quod inquit docet  
Ioannes Abbas exemplo cuiusdam Monachi,  
qui cum feruenter Domino deseruiret, pane  
mirandoris, mirâq; suauitatis de cælo refi-  
ciebatur: postmodum verò, cum ad teporem  
deflexisset, panem diuinitus quidem præpara-  
tum, sed sordidiorem & insuauiozem accipie-  
bat; tandem cum ex eo tempore ad iniquitatem  
prolapsus fuisset, sordidissimus ei panis, aridis-  
simus, quasi à muribus corrosus, & deniq; insi-  
pidissimus demittebatur: quo exemplo, seu

mutatio-

mutatione alimenti indicatur mutatio perfectionis, quæ ob iniquitatem potest etiam perditum. Facillimum enim est à perfectione ad imperfectionem descendere, & ex illis in manifestam iniquitatem derurbari, ac propterea dicitur 1. Cor: 10. *qui se existimat stare, videat ne cadat.* Eiusdem sententiæ est Crombec: lib: 1. de studio perfect: c. 4. deniq; Rosign: lib: 5. de discipl: Christianæ perfect: c. 27. *vbi monet virum perfectum, oportere in vigilia sui stare semper, nullūq; sibi suspectiorē putare, quàm seipsum: quod bene inquit, intelligebat, imo & timebat S. Franciscus, & propterea aiebat: Nolite me sanctum vocare, quia possum adhuc filios procreare.*

Contrarium omnino videntur sentire. Primo illi, qui perfectionem constituebant, in illapsu quodam Dei increato & infinito, ut vidimus c. 10. Secundo, qui teste S. Hieron: admitterebant in homine impeccantiam, qualis erat Ruffinus, Euagrius, & alij Monachi. Tercio, Iovinianus, qui verè baptisatum, non solum non peccare, sed neq; à diabolo tentari posse docebat, ut refert S. Hieron: lib: 1. & 2. contra eundem. Quarto & ultimo, illi qui putarunt, perfectionem esse vel ipsammet perseverantiam in virtutibus, gratia ac sanctitate, usq; ad extremum vitæ, vel indiuiduum comitem illius. Quorum extremorum sententia vera esse non potest, vel hinc, quod alia sit natura ac definitio perfectionis, & alia perseverantiæ: &

non pari passu procedunt: & deniq; quia perleuerantia non cadit sub meritum, vt communiter docent scholastici. His positis

Respondeo primò, posse absolutè loquendo perfectionem habitam, amitti, per peccatū mortale in hac vita. Probatur primò, quia ita colligitur ex SS. Patribus, vt intra. Secundò, quia perfectio essentialiter & in recto, est Charitas Theologica, vt vidimus: sed Charitas Theolog: viæ ( non enim loquimur de Charitate Theolo: patriæ ) in quocunq; gradu intensiōis, imò in quocunq; statu, nisi adlit peculiare donum Dei, nimirum confirmatio in gratia, quam non includit in se perfectio, nec ei debetur; potest absolutè amitti in hac vita, vt docet Scholast: cū S. Tho: 2. 2. q. 23. & in hoc distinguunt Charitatem Theolog: patriæ, à quacunq; Charitate viæ, quod illa amitti & remitti non possit; hæc possit: ergo & perfectio: sublata enim parte essentiali alicuius totius metaphisici, necesse est & ipsum tolli, vt notum est ex Philosophia. Tertiò, de facto constat aliquos perfectos amisisse perfectionem, vt Salomonem, qui peculiari modo amicus Dei appellatus est, 2. Reg: 12. Nicolaum de quo in Actis Apost: c. 6. qui inter primos & seruentiores discipulos, Diaconus fuerat constitutus: Origenem quoq; sapientiæ Magistrum, omnis ante virtutis exemplar, & summo desiderio martirij flagrantem, Tertullianum: & nostro

sæculo

ſæculo Ochium, hominem religioſum & obler  
 uantem, qui tandem etiam ad caſtra hæretico-  
 rum profugit, & plures alios, qui vt ait S. Ioan:  
 Apocal: 12. fixi velut aſtra in cælis videbantur,  
 decuſſi ſunt ac præcipites dati ab impetu ſerien-  
 tis caudæ draconis. Quartò: omnibus etiam  
 perfectis dicitur ab Apoſtolo, 1. Cor: 10. Qui ſe  
exiſtimat ſtare, videat ne cadat: loquitur autem de  
 caſu, qui eſt per peccatū mortale, vt patet ex an-  
 tecedentibus & conſequentibus: poſſunt igitur  
 & perfecti cadere, ac proinde perfectionem  
 amittere; quæ cum peccato mortali non  
 poteſt ſimul ſtare, vt vidimus cap: 30. Quin-  
tò. Si S. Paulus, vt inquit S. Bernardus, probans  
 hoc quod intendimus, Serm: 3. ſuper, Qui habi-  
tat, &c. licet fuerit perfectus, verebatur tamen, ne for-  
 tē cum alijs prædicāſſet, ipſe reprobus efficeretur; 1. Co-  
 rinth: 9. & non fallebatur ille in hac re: Cur non idem  
quoq, quicunq, perfectus timere debet? Timendum eſt  
autem hoc, vt inquit idem S. Bern: tam diu, donec  
laqueus conuerſatur; id eſt, donec corpus iſtud ani-  
 mam depoſuerit; corpus enim laqueus eſt, vt  
 vid: cap: 37. Huc ſeruit & illud, quod S. Pro-  
 ſper de vita contemplet: lib: 1. c. 9. ait: Quan-  
talibet quis excellentiā ſanctitatis emineat, quantalibet  
eminentiā perfectionis excellat: poteſt quidem fieri pro  
 modulo huius vitæ perfectus; ſed non eſt ſic de ſua perfe-  
 ctione ſecurus, vt non debeat eſſe de caſu ſollicitus.  
Sextò. Adeptis perfectionem, non eſt decreta  
perſeuerantia in finem: vnde enim hoc habetur?



& corde cum metu & tremore omnes iubemur  
 seu monemur ab Apostolo, 1. Petr: 1. salutem  
 nostram operari: perseverantiæ quoq; donum,  
 nemo ex iustitia mereri potest, sed gratuito à  
 Deo, & ex auxilio gratiæ ipsius habetur, cum  
 habetur: nemini enim illud Deus promisit, cer-  
 tum aliquod opus facienti, imò nec pluribus  
 operibus hominis, aut omnibus in præmium  
 respondet. Est enim hoc donum non res aliqua  
 una, sed tota series auxiliorum, quæ homini à  
 Deo conferuntur vsq; in finem, idq; varijs tem-  
 poribus, locis & occasionibus: quæ sanè colle-  
 ctio congesta sub meritum condigni, vt vocant  
 Scholast: cadere non potest, neq; eam homo ex  
 iustitia mereri. Pulchrè S. Aug: lib: de bono,  
 vel dono perseverantiæ, c. 17. *Restat*, ait, *in his*  
*bonis* ( id est, in bonis operibus, quæ aliquis ho-  
 mo iustus & gratus Deo operatur ) vsq; in finem  
 perseverantia, quæ frustra à Domino quotidie poscitur,  
 si nō eam per gratiam suam in illo, cuius orationes exau-  
 dit, operatur. Idem indicat S. Tho: 2. 2. q. 137.  
 a. 4. vbi hanc perseverantiā, de qua loqui-  
 mur, explicat, per actum durantem vsque ad  
 mortem; & secundum hoc, inquit, homo, non solum  
 indiget gratia habituali, sed etiam gratuito Dei auxilio,  
 conservantis hominem in bono, vsq; ad finem vitæ, quia  
 cum liberum arbitrium de se sit vertibile, & hoc non tol-  
 latur ei per gratiam habitualement præsentis vitæ, ( addo  
 ego, neq; tolli per adoptionem perfectionis,  
 vt per se patet ) non subest potestati liberi arbitrii, eti-

am per

am per gratiam reparati, (addo ego, etiam per perfectionem roborati) vt se immobiliter in bono statuatur, licet sit in potestate eius, quod hoc eligat, plerumq; enima est in nostra potestate electio, sed non executio. Hæc ille. Diabolus quoq; non solum multum semper, sed vt ait S. Bern: ep: 32. soli perseuerantiæ insidiatur, quam solam virtutem nouit coronari. Potest igitur homo (vt tandem ratiocinationem concludamus) amittere in hac vita perfectionem. Dixi paulò ante, Perseuerantiam hanc de qua loquimur; nam est & altera perseuerantia, quæ non spectat ad præsens, & propriè virtus, seu habitus cuiusdam virtutis, quæ est pars fortitudinis in appetitu irascibili sedem habens: propterea quod fortitudinem imitatur in superada difficultate diuturnitatis, quæ reperiri potest in quacunq; actione, moderans timorem defatigationis, aut defectionis virium, quibus obnoxia potest esse actio virtutis, si in longum protrahatur. Sic autem hanc perseuerantiam describit Tullius lib: 2. de Inuent. & S. Aug: lib: 83. qq. q. 31. Est in ratione bene considerata, stabilis & perpetua permanſio.

Respondendo secundò. Loquendo extramodum absolutum, de quo præcedenti responsione, posse dici quoad alium modum, non posse perfectionem amitti in hac vita; eo quòd hoc non fiat ordinariè, nec sine magna valde difficultate. Probatur, quia in homine habente perfectionem, vt vidimus sublata est inordinatio cu-

piditatis & passionum, vitia etiam extirpata, nullumq; est impedimentum ad bonum, quod à corpore mortali fieri potest: ille verò etiam peccata venialia, non committit, nisi ex imperfecta aduertentia; & deniq; omnium virtutum subsidia habet; quæ omnia indicant, ordinariè, nec sine magna difficultate, non amitti perfectionem, &c.

## C A P V T XLVII.

### *Quis est finis Perfectionis.*

**R**espondeo primò. Deum Optimum Maximum esse per se, & vltimum finem Perfectionis. 1. Quia perfectio est res creata & condita à Deo, vt clarum est ex dictis; necessariò ergo debet habere ipsum tanquam finem per se & vltimum. Indicat hoc Sapiens, Prou: 16. dicens: *Omnia propter semetipsum operatus est Dominus.* 2. Quia perfectio est peculiaris quidam amor, quo amamus Deum propter se, vt vidimus; tendit igitur illa in Deum, & peculiari modo ordinatur ad ipsum, tanquam in finem, cui etiam perfectè vnite hominem, scilicet tanquam fini suo. Qui enim manet in Charitate, multò autem magis, si perfectè manet, quod fit per perfectionem, in Deo manet, & Deus in eo; vt testatur dilectus Apostolus Christi, Ioannes, 1. Epist: c. 2. Est præterea perfectio cursus quidam, vt vidimus supra, cuius terminus

est Deu

est Deus; per hanc enim maxime accedimus ad eum. Est etiam ædificium spirituale, cuius quoque finis Deus. *Omnis enim ædificatio constructa, crescit in templum sanctum*, ut ait Apostolus ad Eph: 2. hoc est, in templum Deo habitatore dignum. Deniq; est ascensio, seu scala quædam, cuius figura erat scala illa Iacob, per quam ille cælum versus, conscendentes Angelos vidit, *Genes: 28.* in cuius summo fastigio Deus apparebat, ut scilicet indicaretur nobis, perfectionis, per quam perfectissimè ad Deum conscendimus, sine esse Deum. 3. Omnium actionum nostrarum Deus est per se, & ultimus finis, quandoquidem ipse etiam hominis est finis, ut deducunt Theologi, etiam ex illo dicto Apostoli, *Actor: 17.* Homines scilicet à Deo positos in mundo, ut quærant Deum, *si forte attingant eum.* Ad hoc ipsum etiam indicandum, asserunt iidem Theologi, Apostolum docuisse, & exhortatum esse nos, *1. Cor: 10.* ut siue comedamus, siue bibamus, siue aliquid aliud agamus, omnia in gloriam Dei faciamus. Erit igitur Deus per se, & ultimus finis, & habituum seu principiorum, à quibus huiusmodi actiones nostræ procedunt, ac proinde & perfectionis, quæ est habitus, seu principium, à quo perfecta actio, nimirum actualis amor Dei, excludens omnem inordinationem, promanat, ut patet ex dictis supra.

Respondeo secundo. Homo quicumque, perfectionis quam acquirit seu acquisivit, est fi.

nis Cui:



nis Cui hic enim nihil aliud est, quam persona cui desideratur bonum, perfectionem autem homo vult & quatit, tanquam bonum sibi propter se, tanquam propter finem Cui, ac eadem actione qua vult sibi & amat perfectionem, amat seipsum quoque, ac proinde ipse est finis Cui perfectionis.

Respondeo tertio. Nulla res creata consequenda in hac vita, est finis cuius gratia perfectionis. Perfectio enim ut vidimus, est finis ultimus cuius gratia, consequendus in hac vita: & non expetitur illa per se propter aliud, tanquam finem consequendum in hac vita: quid enim est illud?

Respondeo quarto. Beatitudinem futuram patriæ, seu vitam æternam, esse per se ultimum finem cuius gratia perfectionis, consequendum in altera vita: & finem propriè, sed extrinsecum. Probatur primò: quia interrogationem factam Quare, seu propter quid quærimus & attendimus perfectioni in hac vita, benè dissolvimus, tanquam per causam finalem, per beatitudinem futuram patriæ, ut scilicet eam consequamur: verè enim gratia illius, perfectioni quærendæ insistimus. Est igitur beatitudo patriæ finis cuius gratia perfectionis. Quæ consequentia, colligitur ex Philosopho 2. Physic: à textu 75. & ex 1. de part. c. 1. propter quid enim petit causam, & in nostro proposito non nisi finalem. Secundò: vidimus c. 25. beatitudinem

patriæ,

patriæ, peculiari modo, id est maiorem ac intensiorem, esse præmium perfectionis in altera vita: quod etiam ex ijs verbis Script: Matt: 5. *Si vi perfectus esse, &c. & habebis thesaurum in celo:* colligitur. Est ergo eadem beatitudo finis perfectionis; præmium enim alicuius rei, est finis eiusdem, sed finis extrinsecus, quia scilicet non immediatè per illam ipsam rem, tanquam actionem, sed medià alià actione, acquiritur & possidetur.

## CAPUT XLVIII.

*An iusti, qui Perfectionem non sunt consecuti in hac vita, eam habituri sint in altera.*

**R**espondeo primò, Iustos, qui decedunt ex hac vita cum perfectione, habituros eandem specie, etiam in Patria. Ratio est, quia nulla est causa, cur non maneat in illis: quandoquidem nullam imperfectionem inuoluit in se: nec Sacra Scriptura aut SS. Patres, vel leuiter indicant tollendam esse in altera vita: & certè tota definitio perfectionis huius vitæ, conuenit charitati in patria. Individualiter ergo solùm erit diuersa, quia erit in subiecto immortali, ac beato, & excludet omne peccatū veniale. quam hoc vltimum priuilegium, non defuit etiam perfectioni in hac vita Beatissimæ Virginis, vt docet Conc: Mileuit: c. 6. 7. & 8. & Trid. Sess: 6. c. 11. & can: 23.

Respon-

Respondeo secundò. Illi qui decedunt ex hac vita in gratia Dei, non acquisita perfectione, nihilominus habituri sunt eam in patria. Ratio est, quia habebunt ibi Charitatem Theologicam in tali statu, quæ excludet omne peccatū, & omnem inordinatationem cupiditatis ac passionum, nec deerunt illi virtutes omnes, imò in perfecto gradu. Habebunt ergo perfectionem huius vitæ, eandem essentialiter ( hæc enim est definitio perfectionis ) diuersam verò in ratione indiuiduali, vt paulò ante vidimus.

## C A P V T XLIX.

*Imprudenter agunt, qui studium Perfectionis procuranda in senectutem reijciunt.*

**S**unt non pauci, qui quamuis à studio procuranda perfectionis non abhorreant, nihilominus illud, decepti à dæmone, vel ab amore proprio, in decliuem ætatem reijciunt: hos igitur non solum improvidè, verum & stultè agere ostendam in præsentì. Primò quidem: quia homines attritæ valetudinis, & minus sani in corpore, vix idonei sunt ad perfectionem. nam ad eam obtinendam, imò & quarendam, non sufficit patienter tantum ferre multa aduersa; sed necesse est plurima agere difficilia, & vim sibi, & naturæ suæ repugnanti facere: quæ quomodo præstabit semper infirmus? Ergo pari ratione & senex. Est enim senectus morbus, &

quidem

quidem continuus, immo malorum omnium  
 congeries, in qua plus de sanitate corporis con-  
 seruanda, quam de animi integritate, cogitatur.  
 Secundò: quia ad perfectionem acquirendam  
 opus est viribus etiam animi, opus alacritate,  
 quibus desideratis, vti desiderantur in senili  
 etate, mens nostra necesse est vincatur à diffi-  
 cultatibus, ac proinde à via perfectionis rece-  
 dat. Tertiò: in senectute sensus hominis & in-  
 strumenta mouendi sensim debilitantur, pla-  
 neq; deficiunt: hoc verò incommodum est quæ-  
 rendæ perfectioni. Quartò: quia hoc tempus,  
 in quod studium perfectionis differtur, non est  
 in potestate eorum, qui hac se inani spe lactare  
 consueuerunt. Quintò: auxilia Dei necessaria  
 ad obtinendam perfectionem, non tenentur  
 nos expectare; sed quæ parata modò erant, &  
 cælitus oblata, quia nolimus illis vti, reuer-  
 tentur ad suum authorem, id est Deum, à quo  
 data erant. Sextò: monet Eccl: c. 12. vt memo-  
 res simus Creatoris nostri, in die iuuentutis nostræ,  
 quasi vellet dicere, periculum esse, ne quoq; in  
 senectute nostra obliuiscamur. Multò igitur  
 veriùs hoc dici poterit de perfectione: memo-  
 res nos esse oportere illius in iuuentute nostra,  
 faciendo scilicet ea, per quæ ad ipsam perfecti-  
 onem peruenitur. & c. 9. sic idem ait: *Quodcunq;  
 potest facere manus tua instanter operare.* Car enim  
 hoc de perfectione etiam intelligi non debeat.  
 Septimò: Viri etiã eximiæ sanctitatis, vix ido-

nei sunt,



nei sunt, vt extremis temporibus, de morte, de iudicio particulari, de sententia irrevocabili, de vita præterita, de futura æterna, cogitent; quanto igitur magis imperfectus in senectute non poterit attendere studio difficili perfectionis: vt proinde, vel ex hoc solo capite, ipsum, in tempus tam incertum, & tot circumfessum molestijs, non sit differendum. Octauo: qui reijcit studium perfectionis in senectutem, impossibile est, vt non admittat interim multos defectus, & consequenter malos habitus altiores in se radices agere permittat, & hoc ipso difficillimam sibi, & magis asperam viam ac studium perfectionis efficiat, quæ sane imprudentia est & stulticia.

## C A P V T . L.

*Studium ac exercitium Orationis valde frequens, & quasi continuum, necessarium est illi, qui cupit Perfectionem consequi.*

**N**omine Orationis, non intelligitur hic pressè sumpta Oratio, nimirum decantium bonorum, petitio à Deo, vt eam accipiunt Scholast: & SS. Patres, cum propriè loquuntur; quo pacto dixit S. Greg: Niss: Orat: 2. de Orat: Domin: Oratio nihil aliud est, quam bonorum petitio, quæ ad Deum effunditur: quod etiam commune vulgus sentit de Oratione, nec eam

ad alia

ad alia se extendere opinatur. Sic namq; acceptam Orationem, necessariam esse ad acquirendam perfectionem, vidimus c. 28. & per se adeo clarum est, vt non egeat probatione. Latius ergo & generalius accipitur Oratio, videlicet pro qualibet actione, per quam mens eleuatur in Deum, per cogitationem, laudem, gratiarum actionem, & confessionem peccatorum, quo pacto eam accipit Ecclesia, SS. Patres, & Scholastici; quod significauit & S. Damas: lib: 3. de fide, c. 24. cum dixit: Oratio est ascensus mentis in Deum, aut decentium bonorum petitio. Intelligitur verò, tam vocalis Oratio, colloquium scilicet quod fit cum Deo, verbis & voce expressum; quàm mentalis, quæ memoriæ, intellectus & voluntatis functione perficitur; seu quæ est ascensus mentis ad Deum., sine verborum strepitu. Potissimum autem intelligitur Meditatio, id est consideratio, qua Deum & res reuelatas consideramus, & inde vitam ad virtutum normam instituimus: seu, quod idem est, intelligitur attenta ac sollicita mentis nostræ disquisitio, cunctanter procedens, & vtiliter inquirens, vt inde cultum Deo exhibeamus, affectus moueamus, & vitam nostram salubriter muremus ac emendemus, & denique perfectionem assequamur: hi enim debent esse fines nostræ Meditationis, sine quibus illa inualida est & inutilis. De qua re plura, & maximè variæ eius definitiones ex SS. Patribus, & Scholast: videri pos-

sunt apud Alu: tom: 3. p. 3. lib: 1 c. 11. & lib: 2. p. 1. c. 5. Huius igitur Orationis, studium ac exercitium, necessarium esse cupienti acquirere perfectionem, ostendendum est in præsentia.

Primò quidem, quia vita spiritualis, qua viri spirituales viuunt ( nomine cuius non intelligitur gratia sanctificans seu iustificans; sed supposita hac gratia, bonorum operum exercitatio, qua Deo propter Deum famulamur ) sine qua perfectio non habetur, ut vid: supra, non potest ali, nec conseruari sine eo modo accepta Oratione. Est enim hæc Oratio, quodammodo hepar spirituale, quod conficit sanguinem spiritualem, & eum per totam animam, eiusque facultates, potentias ac virtutes distribuit. Nō solum enim illa masticat diuina pabula, ac virtutum exercitia, sed & coquit ea calore Charitatis, ac singulis virtutum habitibus, alimentū, incrementiq; occasionem porrigit. Quare spirituales esse non possunt, nisi nomine, eoque indigni, qui res diuinas non ruminant, de ijs sedulo cum Deo non conferūt, & verò nunquam cogitant. Indicat hoc inter alios Caet: 2. 2. q. 82. a. 2. ubi sic dicit: *Non solum non est hic Religiosus, sed nec spiritualis vir, qui saltem semel in die, in recogitandis rebus spiritualibus se non occupat.* Ex defectu huiusmodi Orationis, sequitur mala concoctio, nulla nutritio, peruersus habitus, ac animi desperatio: nam non venit ut decet in mentem, quid Deo, quid hominibus, quid nobis

ipsis de-

ipsis debeamus, in quo deficiamus, qua igitur ratione ad virtutē excitabimur, quomodo proficiemus, nisi beneficio seu exercitio meditationis? quo neglecto Religiosum præsertim, in peccatorum grauium, abire deuiā, & lethalem criminum præcipitia deferri, est penē necessarium. Nihil ergo sic vitam spiritualem consolidat, nihil ita stabilis, ac corroborat, sicut pia ac feruens rerum diuinarum meditatio, quæ nobis defectus nostros ostendit ac obijcit, obligationem erga Deum exponit, desideria rerum æternarum conciliat, sceleratam peccati detegit, & ad viuum depingit, virtutis pulchritudinem repræsentat; deniq; vitiorum omnium fibras, suadet esse euellendas; Dei Charitatem, ac amorem virtutum inferendum, & assiduo labore augendum ac perficiendum, quæ omnia ad acquirendam perfectionē plurimum cōducunt.

• Secundò: Auxilia gratiæ diuinæ, & quidē plurima, ac quasi continua, necessaria sunt ex varijs capitibus ad acquirendam perfectionem, vt demonstratum est c. 17. Hæc autem, facile habentur mediā hac Oratione. S. Aug: de Eccl: dogm: c. 16. loquens de salute vitæ æternæ, sic pronunciat de orante, & consequenter de Oratione absolutē sumpta: Nullum, inquit, credimus ad salutem, nisi Deo inuitante, venire: nullum inuitatū salutem suam, nisi Deo auxiliante, operari: nullum nisi orantem, auxilium promereri. Verius ego id affirmabo de Meditatione, & Perfectione: Nemi-



nem nisi meditantem promereri auxilium, quo acquirat perfectionem. Sed & ratio conuincit hoc ipsum, nimirum auxilia diuinæ gratiæ necessaria ad consequendam perfectionem, facile haberi bono officio Meditationis. Vbi enim melius innotescit nobis, necessitas horum auxiliorum, quàm in meditatione? vbi facilius efficacius desiderium habendi eadem, & petendi à Deo, accenditur? deniq; vbi homo melius ad gratias Deo referendas, & obtinenda auxilia disponitur, quàm in hac cælestiū rerū contemplatione?

Tertio: Necessaria est ad acquirendam perfectionem, valde frequens, & quasi continua, lux cælestis supernaturalis in anima nostra; id est, peculiaris quædam Dei gratia, quæ illustret ac purificet mentem nostram, & voluntatē accendat, roboret & lætificent, tam circa impedimēta perfectionis, quàm circa media, & ipsam tandem perfectionem; vt omnia scilicet hæc, & perfectē cognoscamus ac penetremus, & efficaciter velimus, impedimenta quidem tollere, media verò adhibere, ipsam deniq; perfectionē quærere. Necessitatem huius gratiæ illustrantis & accendentis, indicat S. Script: Psal: 17. vbi sic regius vates Deum compellat: Quoniam tu Domine illuminas, scilicet per gratiam tuam illuminantem, lucernam meam; id est, oculum meum interiozem, mentem scilicet, in qua tenebræ essent magnæ, tā circa res supernaturales, quā circa bona opera, tentationes ac peccata, in quæ

line hoc

line hoc lumine diuino, præceps ruerem. Quis enim, quæso, sine hac luce, ut vnum solum ex multis attingam, cognosceret, & euaderet, laqueos variarum tentationum, quos ad perfectionem anhelantibus, infernalis auceps ac prædo, & inimicus homo dolose in hac via occulit, ut prædam tanto faciat lautiorem? Quibus pedicis si via communis, lata, plana, nimirum, via iustitiæ, seu mandatorum Dei, pertexta est: quid dicemus de prærupta & aspera semita perfectionis? pertextam autem esse, luculentè Propheta Dauid testatur, Psal: 141. *In via hac qua ambulabam, absconderunt laqueum mihi; ut scilicet transgrediar mandata tua.* Psalterium Ambrosianum legit; *Superbi absconderunt: quod verbum in simili sententia Prophetæ, Psal: 139. reperitur; ut intelligamus dæmones potissimum esse, qui hos laqueos struunt; illi enim sunt antonomastice superbi, cuius rationem reddit Card: Bellar: super eundem Psalmum.* Romanum Psalterium, necnon Ambrosianum, & Cassiodorus, pluraliter habent, *laqueos: plurimos enim laqueos ponunt illi, probis hominibus, iuxta cuiusq; conditionem, statum, viuendi rationem, inclinationes, & consuetudinem.* Sed indicat hoc & Sapiens, Eccl: 9. *Ignoras, inquit, quia in medio laqueorum ingrederis?* Explicat hos multiplices absconditos laqueos, Hugo; Hypocrisim, in via scilicet continentia; inanē gloriam, in via macerationis carnis; seuerita-

tem, in via iustitiæ; falsam pietatem, in via misericordiæ; astutiam, in via prudentiæ; prodigalitatem, in via largitatis; carnalem affectionem, in via Charitatis; præsumptionem, in via spei; desperationem, in via timoris; furorem, in via zeli; præcipationem, in via audaciæ; pigritiam, in via consilij; obstinationem, in via constantiæ; curiosam perscrutationem, in via sapientiæ. Sunt & alij laquei innumeri, ac propterea S. Antonius plenum laqueis mūdum vidit; & quærenti, quis videbit eos, & euadet? responsum, humilitatis præditū virtute: talis enim accipiet lucem de cælo. S. Ambr: docens omnia in hoc mūdo plena esse laqueorum, citans præsentem locum Psalmi, sic ait de bono mortis, c. 6. *Ideo tu*, inquit, *illam viam ambula, quæ dicit, Ioan: 14. Ego sum via*; id est, recurre ad eam vt dicas: *Animam meam conuertit, deduxit me super semitas iustitiæ, propter nomen suum*; id est, propter se ipsum. Proculdubio igitur iidem hostes, multo plures, magisq; occultos ac absconditos tendent laqueos in via angusta, non trita ac difficili, nimirum in via perfectionis: quandoquidem maiori odio illam, quàm viam mandatorum prosequuntur; sunt enim maximi hostes sanctitatis, Charitatis maximè perfectæ, puritatis omnimodæ, & virtutum omnium; quæ omnia sinu suo perfectio complectitur. Sciunt etiam, quod qui decurrerit viam perfectionis, sibi quidem magnam laudem, honorem & præmium, apud

Deum

Deum & calites, comparabit & promerebitur: illis verò magnum dedecus, infamiam, confuſionem, & dolorem pariet. Vt autem ſciremus hanc gratiam illuſtrantem, non ſolum illuminare intellectum noſtrum circa illa omnia quæ vidimus; ſed & voluntatem accendere & roborare, ad vincendas ſcilicet tentationes dæmonum, ad reſiſtendum omnibus impedimentis, quæ nos impediunt in via ſalutis & perfectionis, & ad tollenda ea, deniq; ad adhibenda media, quibus ſalus & perfectio acquiritur; addiſt itim Propheta in Plal: illo 17. *Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* id eſt, fietus hac gratia & auxilio tuo, quod illuminat me, & ſortem facit; ſuperabo omnes tentationes & difficultates, & omnia poterò, quantumvis difficilia, quale eſſet altiſſimum murum transcendere. Lux ergo cæleſtis ſupernaturalis, vt tandem hanc rationem concludamus, neceſſaria eſt ad ambulādam & decurrendam viam perfectionis. Hac autem luce, vbi faciliùs & citiùs perſūdatur anima noſtra, quàm in meditatione? vt vel experientia ipſa atteſtatur. Pulchrè hoc indicauit Richar: Viſt: c. 5. in Cant: exponens quosdam effectus huius lucis, quæ media meditatione accipitur: Hac, inquit, gratia illuſtrata anima, incipit tenebras cordis ſui videre, ſeipſam cognoscere, diſcernere qualiter ſe vitia ſub ſpetie virtutum occultent, vel ſe illis occultè ſociant. Oritur enim in mente noſtra noua dies, poſt no-



item ignorantie, & sic diluculum, quo surgit ad offerendum holocaustum contritionis, pro singulis virtutibus, ne fortasse fuerint imperfectæ, vel minus puræ, & ad concremandum, quidquid in illis admixtum fuerit carnale. Et Hugo lib: de tribus dictis circa finem: Quid nobiscum, cum de diuino interne contemplationis secreto reuertimur, adferre poterimus, nisi lucem de regione lucis venientes portamus? Hoc enim decens & necessarium est. Deniq; legimus Deut: 34. Moysis faciem, ex confortio sermonis Dei in monte Sinai, splendidâ totam apparuisse, propter splendorem internum quem acceperat; vt intelligamus mediante Oratione illum haberi, ac comparari; quod etiam indicauit Propheta dicens, Psal: 33. Accedite ad eum, scilicet ad Deum, & illuminabimini; id est, percipietis lumen. In Hebræo, pro Accedite, est, Respicite in Deum, scilicet oculis interioribus, per Orationem & fidem; talibus enim solum ille videtur.

Quartò: Cupienti perfectionem assequi, eliminanda sunt & cauenda peccata, extirpanda vitia, deniq; inordinatio cupiditatis & passionum tollenda, vt supra ostendimus. Ad hæc autem præstanda plurimum confert, & præstabilissimum est remedium, meditatio. Si Oratio, inquit S. Greg: Niss: lib: de Orat: præcesserit negotium, peccatum aduersus animam aditum non inueniet. Vnus ex SS. Eremitis, vt refert Theodor: in hist: Relig: dicere solebat, Orationem esse vniuersalem medicinam, pro omnibus nostris ma-

lus, &

lis, & efficacem. Medici solent vti diuersis medicinis, pro diuersis infirmitatibus corporis: sed Christiana vna est, nimirum Oratio. Affirmat hoc & S. Chrylost: lib: 1. de orando Deum: & B. Laur: Iustin: in ligno vitæ, tr: de Oratione, c. 2. vbi sic loquitur de Oratione absolute sumpta: Hæc spirituales morbos sanat, hæc est potissimum remedium eius, qui vitiorum tentamentis astat, vt quotiescung, quolibet tangitur vitio, toties se ad Orationem vertat, quia frequens Oratio, vitiorum expugnationem extinguit. Et sicut aqua ignis extinguitur, ita concupiscentiarum vitiosarum impetus, Oratione superatur. S. Bern: quoq; lib: 2. de consid: c. 3. affirmat: Eum qui considerationi vacat, quam meditatio complectitur, Deo iuuante quolibet peccatum fugere, pœnitentias complecti, Charitatemq; Dei toto pectore tueri. Denique quod magis mirandum est, docet hoc ipsum Seneca, lib: 2. de ira, c. 12. Nihil, inquit, est tam difficile & arduum, quod non humana mens vincat, & in familiaritatem perducatur assiduâ meditatione, & attentâ ac sollicitâ mentis disquisitione. Neq; sunt vlli tam feri affectus, & sui turs, vt disciplina non perdomentur: quod etiam probat exemplis. Sciendum autem est, meditationem non vno modo hoc quod diximus, præstare. Agit enim id inprimis deprehendendo & detegendo vilitatem, malitiam & fœditatem, peccatorum, vitiorum, cupiditatis, ac passionum: manifestando item damna & incommoda, quæ ex istis omnibus oriuntur:

hinc vero auerſio & odium erga prædicta in voluntate noſtra exoriatuꝝ neceſſe eſt, ita vt ſi velit, adiuuante ad hoc ipſum gratia Dei, & meditatione, poſſit illa deferere. Inter alia enim hoc eſt diſcrimen ægritudinum corporis, animæque, quod illæ nolentibus nobis adueniunt, & durant; illæ vero ſine voluntate noſtra, nec accedunt, nec perſeuerant. Nonniſi enim volens homo peccato ſœdatur, & infectus eo, ſola voluntate in eodem perſiſtit. Modus etiam voluntatis noſtræ iſt eſt, vt nonniſi cognita bona diligat, & cognita mala reſpuat. Indicat hūc primum modū, quo medetur malis noſtris meditatio, S. Greg: lib: 2. Mor: c. 7. vbi propterea comparat meditationem ſpeculo, ſeu aspectui ſpeculi: *Speculi*, inquit, *aspectus*, ad id ſeruit, vt homo viſam maculam abſtergat; igitur & paſſiones ſuas prauis homo compeſcet, cum earum turpitudinem viderit; talis enim aspectus, id eſt meditatio, non tantūm oſtendit intellectui malum paſſionum, ſed & inflammat voluntatem ad tollendum illud. Altero modo confert meditatio ad medendum prædictis animæ ægritudinibus, poſtulando videlicet à Deo, tum veniam de his morbis, tum opem contra illos. Tertio tandem facit hoc, erigendo ſcilicet animam noſtram, & aduerſus prædictas ægritudines muniendo, tum ceſſatione ab his actibus, quibus illæ ægritudines augentur & conſeruantur; tum exercitatione actuum virtutum contrariarum. Inclinat enim meditatio ad vtrumque horum

horum, & impellit ad affectus & actiones virtutum, facitq; vt mens nostra eliciat constantissima propolita fugiendi de cætero actus vitiorum, & contrarios illis exercendi: pro actibus v g. superbiæ, actus humilitatis; pro actibus iracundiæ, actus mansuetudinis: & sic de cæteris. Nam sicut malæ cogitationes, quod notum est experientia, inclinant ac impellunt voluntatem, & promptam reddunt ad malum opus, & actum vitiosum; ita bonæ, quas meditatio complectitur, ad bonum opus & virtutum, extimulant atq; accendunt. Ad hæc quæ hæcenus dixi in hac ratione, spectare videtur illud S. Pauli, 1. Tim: 4. Exerce autem te ipsum ad pietatem: nam corporalis exercitatio ad modicum utilis est, pietas autem ad omnia utilis est. Vbi nomine pietatis, teste S. Aug: ibidem, intelligit cultum Dei, quem Oratione Deo tribuimus. Nomine verò corporalis exercitationis, significat, docente S. Ansel: ibidem, mortificationem exteriorem corporis, quæ fit vigilijs, ieiunijs, &c. Vult ergo Apostolus, parum esse utilem hanc mortificationem, ad tollenda peccata, vitia, &c. si conferatur cum magna utilitate, quam ad eadem extirpanda confert meditatio. Concludo: An gelo descendente in piscinam, aquamq; mouente, tribuebatur illi virtus, inquit S. Ioan: c. 5. vt ægros quosuis sanaret. Sic cum inspiratio sancta Oratione concepta, cor hominis omni aqua mobilius tangit, o quam efficaciter, quasi

uis ægri-



uis ægritudines, ac imbecillitates nostras tollit, atq; per sanat.

Quintò, necessaria est quoq; virtutum acquisitio: ad consecutionem perfectionis; nihil autem melius & efficacius, inferit, conseruat & aug. et virtutes omnes, quàm Oratio. Deducitur hoc ex præcedenti ratione: & clarè docetur à S. Chrysost: l. c. libro verò secundò ita loquitur: *Sicut Regina vbi ingreditur civitatem, necesse est vt omnis opulencia sequatur: ita posteaquam deprecatio venit in animam, omnes virtutes simul ingrediuntur.* Rectè profectò: nam meditationi vniuersæ virtutes iunguntur, vt quædam illam comitentur, quædam sequantur, aliæ præcedant. Eiusdè sententiæ est & Clim: grad: 19. vbi postquam dixit, Orationem indicare profectum in virtutibus, & in Charitate, subiunxit: *Diuitias agricole ex area & torculari congregant; Monachi verò suas opes & scientiam, vespertinus maxime, nocturnisq; Orationibus, & animi exercitationibus, colligunt.* Et S. Hieron: ad Celant: *Magnum adiumentum est ad iustitiam, id est ad omnem virtutem, implere diuinis eloquijs animum, & quod opere exequi cupias, corde meditari.* Deniq; Ricar: lib: 1. de contempl: c. 1. *Nihil sic cor ab omni mundano amore emundat, nihil sic animum ad virtutem & celestem amorem inflammat, atq; Oratio, id est Meditatio, (de hac enim aperte loquitur) ipsa est, inquit, quæ emundat, ipsa quæ sanctificat, &c.* Moysis facies tota splendida effecta fuit, ex familiaritate cum Deo; quo si-

gnificatur nobis, Orationem conferre nobis vim, ad bona exempla proximis danda, & ad actus virtutum eliciendos, qui splendore illo designantur; vt etiam dicit Christus Dominus, Matth: 5. *Sic luceat lux vestra, vt homines, &c.* Meditatio, pia scilicet & feruens, magis ac te hominem Deo deuincit, & præter diuinæ opis D. Thoma referente, quod impetrat, subsidium, ardentiores amoris diuini flammæ elicit, & feruentiores actus virtutum educit. Hoc autem quod diximus, præstat Oratio triplici modo: Primò, deprehendendo & detegendo nobilitatem, dignitatem, necessitatem, & vtilitatem virtutis; vt patet ex dictis paulò ante in præcedenti ratione, & ex superiori capite. Secundò, dando occasionem, optandi virtutes, & exercendi actus illarum, in ipsamet Oratione, modo vnius, modo alterius. Iustus enim positus in meditatione, nunc ex suæ vilitatis consideratione deijcitur per humilitatem; nunc ex notitia diuinæ miserationis, per spem, in certissima futura retributionis expectationem erigitur; nunc ex consideratione infinitæ pulchritudinis, & bonitatis diuinæ ardentissimo amore inflammantur; nunc ex consideratione æquissimæ iustitiæ eiusdem, mouetur, terretur, ac incitatur, ad obseruationem mandatorum ab eodatorum. Et sic de alijs. Terriò, mouendo omnia alia instrumenta virtutum, quæ vid: cap: præced. Et hac de causa, vocatur Meditatio,  
omnium

omnium bonorum spiritualium origo.

Sexto : Magnus labor subeundus est, in-  
quærenda & acquirenda perfectione, & sudan-  
dum est nobis, vt notum est ex dictis supra.  
Oratio autem promptum & alacrem reddit ho-  
minem, ad omnem huiusmodi laborem : nam  
deuotionem, quæ est promptitudo voluntatis  
ac facilitas, ad ea quæ sunt obsequij Dei, inter  
quæ præcipuum locum perfectio tenet, causat  
Oratio, vt expresse affirmat S. Tho: 2. 2. q. 82.  
a. 3. Deuotio, inquit, Oratione ac meditatione gene-  
ratur: quod ille accepit ex S. Aug: lib: Medit:  
c. 8. qui sic ait: Meditatio parit scientiam, scientia  
compunctionem, compunctio deuotionem, deuotio com-  
mendat Orationem; scilicet tanquam illam à qua  
causatur: & ipsa vicissim ad eandem nos vrget.  
Richar: verò Victor: lib: 1. de erudit: homi-  
nis, sic de eadem re scripsit: Scimus, quia intime  
& deuote nunquam mens nostra orat; quæ se ad deuo-  
tionem studiosis præ meditationibus prius non excitat:  
hi sunt enim veræ deuotionis socij inseparabiles, circum-  
spectæ, discretæ, & prouidæ cogitationes. Est ergo se-  
cundum hunc Doctorem, Meditatio deuotio-  
nis excitatrix: ac proinde, meditatio reddit nos  
promptos & alacres ad omnes labores, qui in-  
quærenda perfectione sunt subeundi.

Septimò. Viam perfectionis longam &  
difficilem, nulla ratione conficere valebimus,  
absq; fortitudine animi ad ambulandum, & ad  
tollenda impedimenta. Quare & ipse David,

qui viam

qui viam iustitiæ, id est mandatorum tantum  
(quæ notior est, faciliior, latior ac planior, via,  
perfectionis) sine vilo errore, non solum ope-  
ris, sed & linguæ aut sermonis, iam aliquo tem-  
pore ambulauerat; nihilominus, quia sciebat,  
fortitudinem ad hoc necessariam esse, dicebat  
Deo rogans, Psal: 16. *Perfice gressus meos in semi-  
tâ tuâ*: ac si diceret: Scio Domine hanc meam  
iusticiam, à tuo auxilio & gratia manasse, ac  
propterea nunc peto, vt firmes ac stabilias affe-  
ctus ac vires animæ meæ, in semitis legis tuæ,  
ne pedes mei, vel tentatione seducti, vel labo-  
ribus ac difficultatibus delassati, viam rectam  
deserant, & ad obliquam ac horridam peccato-  
rum præcipitijs per alpreta deflectant. *Oratio*  
autem tribuit robur hoc ad ambulandum, iterq;  
peragendum. Certe ipse etiam Saluator noster,  
oratione ad passionem se muniuit, vt ostende-  
ret, Orationem esse instrumentum, quod con-  
fert fortitudinem, ad perferenda omnia mala,  
& difficilia peragenda. Et propterea S. Chry-  
sostomus aptâ similitudine, Orationem neruis  
corporis similem esse dicebat, lib: 2. de Orat.  
Iam verò inquit, si quis dicat, animæ neruos esse depre-  
cationem, meâ quidem sententiâ, videbitur verum di-  
cere; nimirum quemadmodum corpus neruis coheret,  
currit, stat, viuit, & compactum est, adeò vt si neruos  
incideris, vniuersam corporis harmoniam dissolueris: Ita  
dem animæ per sanctas preces, sibi constant, & compin-  
guntur, ac pietatis cursum facile peragunt. ex quibus



verbis Sancti, habetur etiam istud, hominem nequaquam in vita spiritali posse consistere sine Oratione, quod idem apertè inferius asseruit dicens: *Quod si te ipsum inquit, destitueris precatione, perinde feceris, ac si piscem ex aqua extraxeris: ut enim pisci vita, est aqua ( id est causa vitæ ) ita tibi deprecatio.*

✱ *Octauò, ad ambulandam, & multò magis decurrendam viam perfectionis, præter lucem supernaturalem, de qua in tertia ratione, est etiam necessarius fidelis dux huius vitæ & practicus, qui manu ostendat semitas perfectionis, hoc est, non solum doceat nos, media quibus certo peruenitur ad perfectionem, sed etiam efficaciter faciat, assumere nos eadem & adhibere. nam absq; tali duce impossibile est hanc viam ignotam, longam & difficilem sine errore ambulare & decurrere, quod fuisse vidimus c. 27. Si enim S. David, quamvis peritus fuisset semitarum iustitiæ, & illæ non essent adeò difficiles ad ambulandum, ac amaret eas toto corde, & super aurum & topazion, ut ipse affirmat Psal: 118. nihilominus existimauit necessarium sibi esse dactorem; & propterea obsecrabat Deum eodem Psalmo, ut illum duceret per illas semitas: *Deduc me in semitam mandatorum tuorum, quia ipsam volui; quasi dicere vellet: Non satis est Domine, ut incedam per hanc viam mandatorum, quod mihi dederis, intellectum, fidem, ac lumen cæleste auxiliorum tuo-**

rum supernaturalium, medijs quibus possum  
cognoscere & scrutari legem tuam, quod & sæ-  
pè teci: *Meditabar enim in mandatis tuis, & lex tua  
meditatio mea est*, imo *tota die*, sed *neceſſe est*, vt  
tu ipſe Dux mihi ſis huius ſemitæ mandatorum  
tuorum, quam toto corde dilexi: *id eſt* neceſſe  
eſt vt tu ipſe facias me implere mandata tua. Id  
enim ſignificant hoc loco, hæc verba, *Incedere  
& deducere* per ſemitam mandatorum, vt anno-  
tauit Cardinalis Bellarm: eo loco. *Pulchrè S.  
S. Auguſt: ſuper illum locum Pſal: Conc: ii.  
Parum eſt mihi voluntas mea*; id eſt non ſufficit ad  
hoc velle tantum meum, *nifi in eo quod volui, ipſe  
me deducas*, id eſt, adiuues & facias implere. *Quā-  
tò* magis erit neceſſarius ductor in ſemita per-  
fectionis, ignota, non trita ac difficili; *qui vo-  
lentem* per eam tendere, ducat, dirigat, & fa-  
ciat implere ea quæ ad decurrendam ipſam ne-  
ceſſariò requiruntur. *Oratio autem eſt* hic dux  
fidelis, & practicus in via perfectionis. *Illā nāq;  
perſpicaciā ſuā, greſſus voluntatis noſtræ ante-  
cedit*; illa an per auia ambulemus, an verò vi-  
am rectam & ſecuram, teneamus, indicat; illa  
conſideratione ſua, vt vidimus, omnia im-  
pedimenta, pericula ac laqueos detegit: *ea-  
dem deſiderio ſuo obtinet nobis gratiam*, tum  
contra hæc omnia, tum ad alia neceſſariam: in-  
ſtruit nos etiam illa ipſa quomodo hac gratia  
vti debeamus; & ad vtendum ea mouet: de-  
niq; ipſa omnes defectus ac obliquitates no-

stras vt eas emendemus ac rectificemus, clare perspicueq; patefacit. Habet illa oculos pluraquā lynceos ad hæc omnia animaduertenda & penetranda. Et sicut Moytes Num: 13. misit exploratores, qui terram promissam cognocerēt, & habitatorū mores ac potentiam, & deniq; impedimenta ingressus intelligerent ita vir iustus ac flagrans desiderio perfectionis Orationem mittit exploratricem; quæ qualitates perfectionis ad quam tendit, inuestiget, & pericula, impedimenta, ac fortitudinem hostium, aut aperte irruentium, aut clam insidantium, perspiciat ac manifestet.

Nono, indiget anima nostra cibo, ad peragendum iter perfectionis, ita vt merito illi, postquam ingressa hanc viam fuerit, inculcandum sit sæpè illud ipsum, quod ab Ang. lo dictum est Helix 3. Reg: 19. Surge & comede, grando enim tibi reficit viam Hic autem cibus potissimus est, & ordinarius Oratio, quæ dentibus animæ, id est viribus cogitationis & intelligentiæ teritur, & in ventrē affectū, traigitur. & sic ea vires animæ reficiuntur, ac roborantur. Indicat hoc S. Aug: lib: de salutar: docum: c. 28. Sicut inquit ex carnalibus escis alitur caro, ita ex diuinis eloquijs. & Oratombus interior homo nutritur, & pascitur. Hoc etiam indicare voluit S. Chrylост. cum lib: 1. & 2. de orando Deum scripsit: Quod si ut corpus, si non adsit anima, mortuum est ac fœtidum; sic anima, nisi seipsam incitet ad orandum, mortua est.

sera & grauer olens. Non enim ideo hæc dicit, quasi Oratio sit propriè vita animæ, (hæc enim est, Gratia, Charitas, & exercitatio virtutum, vt vidimus) sed quia est cibus animæ, sine quo illa diu vitam conseruare non poterit. Idem intellexit S. Greg: Nazianz: cùm dixit: Hominem non posse viuere sine meditatione rerum diuinarum, sicut sine respiratione. Clarius S. Hieron: ad Florentiam: *Nosti hoc animæ Christianæ esse pabulum, si in lege Domini meditetur.* Contentibus in agone, vt notat Cassia: lib: 4. de fornic: c. 7. *quædam alimenta destinata erant, quibus expediri, ad cursum & pugnam redderentur, quæ Coliphia dicebantur: sic & in agone spirituali pugnantibus, cibus orationis destinatus est, quem qui frequenter edunt; ad ima deferenda, & cœlestia amplectenda, animantur & roborantur: qui verò non comedunt, concupiscentijs inordinatis, trahentibus huc illuc, ad decliuiora raptantur.* Huius rei, quamuis in alio genere, Christus Dominus in semetipso, quasi quandam figuram nobis exhibuit: instante enim tempore passionis suæ, antequam orasset, cœpit contristari & mestus esse; post Orationem verò, quasi refectus & recreatus hoc cibo suauis & robusto, promptus & lætus ad mortem properauit. Hanc ob causam S. Ambrosius Serm: 12. *suadet Meditationem in tribulationibus, & tentationibus, vt inquit intrepidi contra hæc simus & vincamus.* In languore igitur &



imbecillitate constituti, curramus ad nunc cibum: id est ad feruentem Orationem; & subito ex infirmis fortes, ex tepidis feruentes, beneficio illius reddemur, ac euademus.

Decimò, pugnandum nobis est in via perfectionis, cum dæmonibus, qui eam obsident, & conatus nostros, vel omnino impedire, vel saltem retardari contendunt. Nec vnus est ipsis ad præstandum id modus, sed mille nocendi ac impediendi artes, vt ait S. Cypr: de exhortat: Mart. omniaq; gratia tentandi, & artes atq; insidias deiiciendi, viū ipso vetustatis edidicerunt. Optima autem sunt & efficacia arma, & ad tuendum nos ipsos contra dæmones, & ad offendendum eisdem, Oratio, maxime quatenus illa exercitationem virtutum includit. Iacob Patriarcha morti vicinus, dixit ad filium suum Ioseph, Gen: 48. *Do tibi vnā partem extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorhei, in gladio & arcu meo.* Notant interpretes, S. Patriarchā Iacob, nunquam arma gessisse, nec eis vsum fuisse. Et propterea Chaldaicus Paraphrastes legit: *Quam tuli in Oratione mea: vt intelligamus Orationem esse gladium, quo dæmon fugatur, & arcus quo vulneratur, eiusq; tentationes vincuntur, passionēs domantur, vitia debellantur, & insuper terra, id est cor nostrum possidetur. & propterea, vt monet B. Laurentius Iustinianus in Ligno vitæ de Oratione, nequaquā Christi miles, debet arma Orationis abijcere, donec*

persequ-

p r a u rat pugna: quoniam vero quoulsq; viui-  
 nus, in acie de iudamus, oremus oportet con-  
 tinuè: nihil enim inquit, tam validum reperitur, ad  
hostium nostrorum conterendam rabiem, quam Oratio-  
nis perseverans opus. Ob eandem etiam causam ait  
 S. Cypri: Ep: 57. Incumbamus gemitibus assiduis, &  
deprecationibus crebris: hæc enim sunt nobis arma cele-  
stia, que stare & perseverare nos fortiter faciunt; hæc  
sunt munimenta spiritalia, & tela divina que prote-  
gunt. Idem quoq; Iacob Gen: 35. post luctam  
 cum Angelo, quæ luctam Orationis figurabat,  
 laudus remanlit, sed benedictus, & fortitudi-  
 nis nomine cumulatus (hoc enim significat no-  
 men Israël, prævalens Deo) & denique ter-  
 ror omnium hostium factus: nam terror Do-  
 mini, omnes per circuitum ciuitatis inuasit. Id-  
 ipsum etiam vir Orationi deditus ex ea conse-  
 quitur, vt scilicet ad mundi amorem sit infir-  
 mus, ad sui victoriam robustus, deniq; ad vin-  
 cendos dæmones animatus, ita vt eos in fugam  
 vertat, & victos à se propellat. Oratio potest  
non immerito dici armamentarium Ecclesiæ,  
ad quam accurrunt iusti, cum volunt aduersus  
dæmones, vitia & peccata pugnare; est veluti  
generalis quædam officina, in qua vir spiritua-  
lis inuenit, quidquid ad se in ea vita conseruan-  
dum, augendum & tuendum opus habet, est  
veluti vniuersitas & palæstra quædam, in qua  
non solum scientiam vniuersæ virtutis iustus  
addicit; sed & modum pugnandi cum dæmo-

nibus, & eos vincendi acquirit. Est deniq; velut speculum, in quo non solum maculas omnes cordis videt, vt eas abstergat, & sanctis moribus corrigat ac perficiat: sed & omnes astutias demonis, tentationes, infidias, ac laqueos deprehendit; ita vt non immerito dicere possit cum Apostolo, 2. Cor: 2. *Non enim cogitationes eius ignoramus.*

X Undecimò: absq; cognitione sui ipsius, neminem perfectionem consequi vidimus c. 40. Hæc autem vbi melius, quàm in meditatione acquiritur, vt luce clarius apparet: & propterea S. Bernardus dicit: *Oratio vt meditatio est, facit hominem cognoscere quid sit: eadem vt petitio est, impetrare, &c.*

Y Duodecimò & vltimò. Orationem sumptam pro postulatione auxiliorum supernaturalium, requisitorum ad acquisitionem perfectionis, plurimum esse necessariam, docuimus suprà. Nullæ enim cælestes gratiæ, nulla auxilia speranda sunt, absq; huiusmodi Oratione, *Petite & dabitur vobis:* veritas dicit, quæ mentiri non potest: gratias petenti spondet; negatura non oranti, aut torpenti. Et propterea S. August: docet in Psal: 65. & colligit ex eodem Psal: versu 20. *Benedictus Deus, qui non amouit Orationem meam, & misericordiam suam: ex Oratione nostra, quodammodo dependere erga nos misericordiam diuinam: ita vt si non cesset Oratio nostrâ ascendere ad Deum, non cesset etiam*

ad nos

ad nos descendere misericordia eius: & cum nō  
it amota à nobis Oratio nostra, non est etiam  
mota à nobis misericordia Dei. & propterea  
quā diu hic sumus, orare debemus, id est per-  
seueranter, vt etiam Deus nobis perseueranter  
misereatur. Ad hanc autem postulationem,  
inouet nos meditatio, per quam cognoscimus,  
tam malum fugiendum, quā bonum ample-  
ctendum ac procurandum.

Ex his ergo manifestè constat, necessari-  
um esse studium ac exercitium Orationis, ei qui  
cupit, non solum consequi perfectionem, sed &  
aggre di viā, quæ ad ipsam ducit: nam qui Ora-  
tionis studium negligit; perfectioni & omni-  
bus donis Dei, aditum præcludit. Docet hoc  
S. Chrysostomus: lib: 1 cit. vbi ponderat sapi-  
enter, optimum fuisse consilium Danielis, no-  
lentis etiam per triduum, studium Orationis  
omittere; quia scilicet non est aliud hoc, quā  
sanctitati & omnibus donis Dei, aditum præ-  
cludere. Ostendit etiam ibidem hic Sanctus,  
studium Orationis esse signum sanctitatis ac  
perfectionis: & propterea inquit, vbi quempiam  
videro, non amantem orandi studium, nec circa hoc fer-  
uorū curam habentem, continuo mihi palam est, eum  
nihil egregie dotis in animo possidere. Contra verò vbi  
quem conspexero insatiabiliter vacantem cultui diui-  
no; idq; in summis damnis numerantem, si non conti-  
nuo orauerit, coniecto talem templum Dei esse in quo  
Deus habitat & glorificatur. Egregiè igitur asseruit



S. Bonauent: 7. process: Relig: c. 15. Meditationis finem esse Deo vniri, ac ad omnem perfectionem, sanctitatemq; peruenire.

Ex dictis colligitur primò: Magni faciendum esse studium Orationis. Secundò, ea, quæ mirabilia certè, & magnifica dicta sunt de Oratione, intelligenda esse, de ea quæ non est tepida, sed feruens & libera à distractionibus culpabilibus, atq; non fit irreuenter ac indeuotè, ac deniq; quæ non caret alijs bonis circumstantijs, quas vera Oratio habere debet; de quibus fusè & deuotè agit Aluar: integro tom: 3.

## C A P V T . L I .

*Hominibus Societatis, si Perfectionem consequi desiderant, necessario Regulæ instituti seruanda sunt.*

**N**ON est mihi propositum, omnem necessitatem seruandarum nostrarum Regularum hic explicare, ac proinde nec in medium adferre, omnia illa, quæ valent ad commendationem huius custodiæ, ac moueant nos ad eandem: sed ostendere tantum ad consequendam perfectionem, regularum obseruationem, non frigidam sed ardentem & exactam necessariam esse; quod ex sequentibus rationibus non obscure patebit.

Prima est: vnusquisq; Religiosus, tenetur vt vidimus c. 22. procurare perfectionem, per  
media à

media à tua Religione constituta: hæc autem media, non alia sunt, quàm Regulæ, seu statuta vniuscuiusq; Religionis, & custodia ipsorū. Licet enim perfectio, vna tantummodo sit specie, vt vidimus c. 44. medijs tamen plurimis, ijsq; inter se diuersis acquiri potest. Necessarium itaq; est nobis cupientibus proficere, regulas nostras seruare.

Secunda, quæcunq; Religio habet peculiaria, præ alijs Religionibus, proposita sibi à Deo media, & modos acquirendæ perfectionis; & vnaquæq; secundum proprium spiritum, ac vocationem suæ religionis, & non alterius, debet tendere ad eandem. Hinc frequenter auditur; alius est spiritus Eremiticus, alius Monasticus: alius Capucinorum, alius Dominicanorum, &c. vnde vocatus à Deo ad solitudinem, iugi lectioni, assiduæ Psalmodiæ, deniq; frequenti meditationi rerum diuinarum, vacare debet: quod si vellet discordes componere, iurgia & dissidia sopire ac extinguere, carceres visitare, alijsq; operibus externis misericordiæ attendere, & deniq; vitam actiuam agere, manifestè exerraret ac deficeret. è contra, ad salutē animarum procurandam vocatus ea tractet, quæ ad lucrandas animas Deo inferuiunt, quæ si toto tempore Orationi & contemplationi vacaret, muneris sui & vocationis partes nequaquam expleret. Media autem peculiaria in Religione à Deo proposita, non sunt nisi Regu-

la: & spiritus proprius vniuscuiusq; Religionis, in Regulis proprijs illius continetur & declaratur: vt & Societatis v. g. Spiritus, in Regulis seu Constitutionibus nostris. Nobis igitur quærentibus perfectionem, necessaria est nostrarum legum custodia; maximè cum in illis B. N. P. Ignat: vias omnes ac rationes assequendæ perfectionis tradiderit, vt nihil à nobis propterea magnopere desiderari queat. Hinc humilantius, quem Præpositi Prouincialis omnes explese numeros censebat B. Borgiasterius Societatis nostræ Generalis, cum Batice præisset, eo curas omnes suas continebat, vt Constitutiones, & Regularum apices & puncta seruariantur: sat ipsas cum diuina gratia ad perfectionem adipiscendam affirmans habere virium, nec præterea quidquam requirendum, & propterea in Summ. r. Constit: n. 15. commendatur nobis, vt in nostri instituti peculiari ratione adimplenda, nos exerceamus: & in ipsis Constit: monemur, vt propriam perfectionem & proximorum impense quæramus; & propterea parentes, fratres, cognatos, amicos, propter Christum tantum diligamus; res mundi sancto odio prosequamur, ac cætera, quæ separatis regulis præscribuntur ad amissim, quantum fieri potest, Dei auxiliante gratia, expleamus.

Tertia: Nobis Religiosis, virtutes statui nostro peculiare exercendæ sunt, & huiusmodi virtutum perfectionibus, ad perfectionem, indefesso

indete illo studio contendendum. Illæ autem sunt virtutes, statui nostro peculiare, quas scilicet, peculiaris nostra vocatio, & status requirit. Nam licet omnes iusti vocentur à Deo ad virtutes acquirendas, & exercendas, non tamen ut constans est sententia SS. Patrum, omnes peculiariter ad easdem vocantur; sed quædam sunt communes, & omni statui conveniunt; quædam verò particulares, particularibus statibus, magis propriè & ex professo competentes: imo & intra eundem statum & vocationem, cum varia soleant esse ministeria exercenda à Religiosis, v. g. Concionatoris, Confessarij, Procuratoris, &c. quorum istud ab vna virtute, illud verò ab alia dependet; variæ etiam ac peculiare pro personarum varietate requiruntur. Ad hoc autem præstandum necessaria est nobis observatio nostrarum regularum; in illis enim virtutes illæ, statui nostro & officijs peculiare præscribuntur, & vniuscuiusq; virtutis perfectio iuxta mensuram propriæ vocationis declaratur.

Quarta: doctrina perfectionis, quam Christus Dominus tradidit, in consilijs Evangelicis, & alijs quibusdam medijs est explicata: hæc autem in regulis Religiosorum continentur, ac proinde regulæ religionis sunt servandæ, ut doctrina perfectionis tradita à Christo practicetur.

Quinta: Regulæ Religiosorum sunt de actibus virtutum, vel ad illas referuntur & diriguntur;



guntur, quod patet ex ipsarum lectione, & ex experimento, ac deniq; quia ad hunc finem, vnaquaq; regula religiosorum traditur. Actus autem virtutum sunt necessarij ad consecutionem perfectionis, vt vidimus. ac proinde & regula religiosorum religiosis, & nostræ nobis.

Sexta: adiuuant præterea plurimum, varijs alijs modis, regula nostræ ad consequendam perfectionem, ac dirigunt ad eam; quod primum patet experientia, nam non pauci solâ exacta obseruatione earum, ad maximam sanctitatem & perfectionem peruenerunt: vt proinde vel ex hoc capite seruandæ nobis sint. deinde ex ipsa notione & definitione regulæ: Regula enim, ideò sic dicitur, vt docet S. Bonauen: in explicat: Regula S. Francisci, quia rectè ducitur; & ducit; rectum autem est. quod non exit ab extremis. Vel vt alij apud S. Hieronymum lib: 6 orig c 6 Regula quia regit, & quod distortum prauumq; corrigit. De qua re plura videri possunt apud Negronium. in declaratione Regularum Societatis communium, tit: p. 1. n. 2. 3 & 4.

Septima: exacta regularum religiosarum obseruatio, reddit viam seu custodiam diuinorum mandatorum, facilem ac suauem, ac proinde & viam, seu studium perfectionis. Indicat hoc S. Tho: quodlib: 4. a. 23. explicans illud Matth: 19. Amen dico vobis, quia diues difficile intrabit in regnum celorum. Quia difficile est, inquit,

quod ho-

quod homo præcepta seruet, quibus intratur in regnum, nisi sequens consilia, diuitias relinquat. Sunt ergo exacta obseruatio regularum religiosarum, quali rotæ bene vinctæ, quibus expeditissime viam mandatorum peragimus: & sunt velut pennæ, quibus ad fastigium perfectionis euolamus. Utuntur his similitudinibus S. Aug: Serm: 22. de verbis Apost. & S. Bern: ep. 341.

Octaua: exacta obseruatio regularum nostrarum, est veluti seps & murus aeneus, qui nos ingit, munit & defendit, ne tentationibus carnis, mundi, ac dæmonis, ac insultibus eorundem facile pateamus, ne telis ipsorum vulnere-mur, deniq; ne gratiam Dei, amicitiam eiusdem, ac sanctarum virtutum ornamenta perdamus, ac in via perfectionis retardemur. Vnde inter alias laudes hominis, verè quærentis salutem animæ suæ, illud etiam ponit Isai: c. 58. *Vocaberis edificator sepium, auertens semitas in quietē.* Certè sicut nulla laus esset, ædificatorem esse sepium materialium; sic maxima est, obseruatorem esse mandatorum Dei, & vniuersarum legum, quæ nobis ab eo per homines sunt traditæ. Ecce contra, magnum dedecus est, ac præ-senti res exposita periculo, ac obnoxia detrimento, sepes huiusmodi dissipare, vt dicit Sapiens Eccl: 10. nam talem coluber mordebit, ille qui ardens liuoris æstro, vafer astum tendens & technas, dissipatam sepem hanc perripit, & ferali porrecto pomo, iecit omnes nos

ad mor-

ad mortem, non temporariam solum, sed & eternam.

*X* Nota: Religiosus, qui omnes regulas vt debet seruat pacem veram internam, quæ vt vid: sapius ad consecutionem perfectionis requiritur, necessario habebit, iuxta illud Apost: ad Gal: 6. *Quicumq; secuti fuerint hanc regulam*, id est doctrinam à Christo traditam, quæ præcipue est de virtutibus & perfectione; *pax super illos & misericordia*: à quo testimonio S. Bonau: expositionem Regulæ S. Francisci exorsus est, vt indicaret custodiam integram ac exactam regulæ religiosæ, pacis veræ internæ causam esse. Pulchrè S. August: explicans illa verba, Psal: 36. *Custodi innocentiam*, (scilicet in corde tuo, vel vt Card: Bellarm: erga te ipsum) & *vide equitatem*; (id est, cura vt sit in opere tuo; vel vt Bellarm: iudica, & serua quod rectum est erga proximos tuos) quoniam sunt reliquæ homini pacifico: id est, relicta sunt post mortem à Deo multa præmia homini pacifico, inter quæ præcipuum locum tenet, vita beata & æterna: docet postmodum, quo pacto hæc pax interna acquiri potest. *Qui*, inquit Sanctus, veram pacem desiderat, prius eam cum Deo habere consuecat. Sed dicit: Et quis est, qui cum Deo pacem habere non velit? *Respondet*: ille vtrq; qui non sic viuit, quomodo Deus viuendum esse præcepit; id est, ille qui non seruat mandata Dei: quod de transgressionem quoq; nostrarum regularum intelligi potest. Religiosus enim,

transgressor

transgressor propriarum legum, pacem non habet cum Deo: nam bellum cum eo gerit, quandoquidem voluntati eius aduersatur; ac proinde vera pace internâ necesse est careat. Contra verò amator, & obseruator legum religiosarû, habet pacem cum Deo, cuius voluntati, etiam in rebus non præceptis concors est, & conformis; ac proinde pace verâ internâ fruitur.

Decima: Exacta obseruatio legum religiosarum, etiam minorum, imò maxime minorû, signum est euidens, ingentis ac seruētis amoris, non solum propriæ vocationis, sed & ipsius D. O. M. (quæ res quantum conducatur ad acquisitionem perfectionis, manifestum est.) Qui enim etiam minimam offensionem amati vitat, & maiorem quocunque malo omnem illius offensam æstimat, hic profectò verè amat, & vehementer ac ardentè amat. Sicut contra, negare nemo potest, diminutionē ibi esse amoris, vbi leuiiores offensiones amici nihili fiunt: signa sunt profectò, languentis ac tepentis in amore, solis mortem inferentibus & amicitiam penitus dissoluentibus terreri, & his solum ab amari Dei offensione auocari. Et propterea etiam Deus, sicut magnâ mercede obseruationem minimarum præmiat, ita vicissim ingenti pœnâ, transgressionem eorundem punit: primum patet ex verbis S. Matth. 23 Euge serue bone & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te conſtituam, intra in gaudium Domini tui. & ex S.

Luc: c.



LUC: c. 19. *Quia in modico fuisti fidelis, eris potestatem habens super decem Ciuitates.* Secundum verò habetur ex pœna illius, qui talentum Domini datum ad negotiandum, metu pœnarum suffoderat. *Inutilem seruum*, inquit Christus Dominus, Matth: 25. *eijcite in tenebras exteriores, ibi erit fletus & stridor dentium.*

Vndecima: Multas gratias, auxilia, & beneficia necessaria ad proficiendum, consequitur Religiosus à Deo, propter integram & exactam custodiam propriarum legum. Colligitur hoc ex ratione præcedenti, & indicatur à S. Paulo l. c. verbis illis: *Misericordia*, scilicet Dei, *super illos*: quæ non consistit in solo affectu Dei, sed in ostensione eiusdem, medijs scilicet gratijs & beneficijs, quæ tali homini confert & largitur. Has autem omnes misericordias, ad compendium redegit Sapiens Prou: 3. dum ita scribit: *Fili mi, ne effluant hæc, scilicet præcepta Dei, ab oculis tuis: custodi legem atq; consilium, & erit vita anime tue, & gratia faucibus tuis, tunc ambulabis fiducialiter in via tua, & pes tuus non impinget: si dormieris, non timebis: quiesces, & suavis erit somnus tuus, &c.* Præclare & fulcè explicat hanc sententiam Aluar: tom: 2. lib: 3. p. 4. c. 8. agens de custodiâ regularum religiosarum. Mihi autem hoc in ea sententia obseruandum occurrit: quod etiam ipsa verba textus indicare videntur. Commendari omnibus à Salomone, maximè Religiosis, assiduam memoriam, & diligentem custodiam

omnium

minum legum; itaq; dicit: *Custodi legem & consilium.* & *Ne effluant ab oculis tuis;* id est, ex intellectu & memoria tua, quibus vice luminis teruntur regulæ. *Lex enim,* vt idem Sapiens ait, *Prover. 8. est lux, & mandatum lucerna.* Per hanc verò exactam observationem legum, consequimur in hac vita, hæc quatuor inter alia. Primum vt anima nostra verè viuat vitâ spirituali, scilicet non amittat gratiam iustificantem, imò etiam exerceat opera illius vitæ, grata nimirum Deo, & meritoria nobis vitæ aternæ. & propterea dixit: *Et erit custodia legum, vita animæ tuæ.* Secundum, vt Oratio nostra, quæ per gratiam faucium designatur, semper sit accepta Deo, ac exaudiatur ab eo. Tertium, vt peculiariter protegatur à Deo, anima nostra, ne non solum non succumbat in tentationibus, sed etiam vt victoriam contra illas consequatur: & propterea addidit sequentibus verbis eodem capite Prouer: *Dominus erit in latere tuo, & custodiet pedem tuum, ne capiaris;* scilicet à malo, à tentatione, à dæmone. Quid præsentē tali custode, tam potenti & vicino, timendum est? & quomodo non fidendum, imò audendum! Quartum & vltimum, vt omnia nobis prosperè eueniant de die, & de nocte, in prosperis, ac in aduersis, & nihil nos terreat, nec in vita, nec in morte; imò nec in extremo die iudicij, cum omnes alij trepidabunt, & dicēt *montibus,* id est, Christiana perfectione sublimibus Dei seruis, *cadite super nos, & operite nos, &c.*

Profecto veris amatoribus, ac obseruatoribus legū religiosarum, cōuenit meritō illud Luc: 21. *Hu autem fieri incipientibus, respicite & leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Cūm plage mundi crebrescunt, inquit S. Greg: in illum locum, cūm terror iudicij virtutibus commotū ostenditur, tunc respicite, id est, leto animo videte, & leuate capita vestra; id est, exhilarate corda, quia dum finitur mundus, cuius amici non estis, prope sit redemptio quam quesistis.*

Duodecima: Per integram & exactam legum obseruationem, amici Christi, Dei ac Domini nostri efficiemur, & charissimi amici: quod patet ex rationibus allatis, & indicatur ab ipso Christo; Ioan: 15. *Vos amici mei estis, si feceritis quæ ego precipio vobis.* Quantum verò id conferrat ad perfectionis consecutionem, sicut & illud quod mox subnectam, nemo est qui non videat.

Decimatertia, & vltima ratio: Quandoquidem Regulæ Societatis nostræ, sunt plenæ, claræ, & perfectæ; obseruatio illarum hæc quatuor præstabit in nobis. Primum est, faciet nos securè pendere à directione, & efficaci motione diuina; sicut transgressio ipsarum priuabit nos hoc auxilio. Secundum, medebitur omnibus nostris malis spiritualibus, & quidem efficaciter: sicut transgressio illarum, est origo omnium defectuum, nullus est enim defectus, qui ex illarum prætermissione non nascatur. Ter-

tium, vñet

tium, vniet nos ac̃te Deo, sicut transgressio  
lædit hanc vnionem. Quartum & vltimum,  
adferet serenitatem animæ nostræ, sicut trans-  
gressio obscuritatem & cæcitatem.

Ex his omnibus patet, omnes Regulas, eti-  
am paruas ac minimas, propter easdem ratio-  
nes seruandas esse nobis, si volumus perfectio-  
nem consequi. Quomodo autem seruandæ sunt  
nobis regulæ nostræ, id est, quàm exactè, quàm  
sollicitè, & quàm recta intentione, docet Al-  
uar: l. c. c. ii. vbi hæc videri possunt. Capite  
autem 10. agit de causis & remedijs neglectûs,  
etiam minimarum regularum; quod etiam egre-  
giè præstat Carolus Scribanus, in suo medico  
religioso, c. 7. lib: 3. vbi hæc videnda.

Dices: Cùm dentur aliquæ huiusmodi re-  
gulæ, in aliquibus religionibus, quæ per se, ac ex  
instituto religionis, non obligant ad vllam cul-  
pam; quomodo observatio illarum erit neces-  
saria ad perfectionis consecutionem? Respon-  
deo, me ostendisse copiose, necessarium esse.  
Hinc autem, quod aliqua regula per se, seu na-  
turâ suâ, &c. non obligat ad culpam, id tantum  
sequitur, transgressionem illius voluntariam,  
ac deliberatam ex suo genere, non esse pecca-  
tum, nec esse necessariam observationem illi-  
us ad euitandum peccatum. Addo, posse tamen  
etiam huiusmodi transgressionem, aliunde esse  
peccatum; v. g. ex contemptu, aut parua æsti-  
matione regulæ, vel ex nimio affectu erga ali-



quid, aut ex negligentia, & torpore animi, vel propter aliquod spirituale detrimentum, vel propter vitandum aliquod peccatum, vel alijs de causis, vt colligitur ex S. Tho: 2. 2. q. 186 a. 9. ad 3. Caet: ibidem, & ad 4. dub. Gregor: Valent: ibidem, disp: 10. q. 4. p. 5. Reginaldo in praxi, lib: 18. n. 393. Multo verò magis, talis transgressio, potest esse imperfectio, quamuis non esset peccatum: latius enim hæc patet. Perfectio enim obligat Religiosos ad perfectionem, vt vid: & Regula est propter obseruationem: ac proinde obseruatio regulæ, est obseruatio recti & recta, vt patet ex 6. ratione: transgressio igitur regulæ erit obliquitas quædam, & deflexio à recto, ac proinde imperfectio. Præterea obseruatio regularum est via ad perfectionem, eo enim fine sunt institutæ, vt vid: transgressio igitur regulæ, id est, violatio illius deliberata, & sine iusta causa, erit deuiatio à perfectione, ac proinde imperfectio. Non datur enim medium inter perfectionem & imperfectioem. Deniq: obseruatio regulæ, efficit rectitudinem: ergo eiusdem violatio facit obliquitatem, ac imperfectioem; est enim violatio recti. Necessarium autem est, ad consequendam perfectionem, etiam imperfectiones cauere. Nam & has solet punire Deus, non tantum denegatione perfectionis, vel progressus; sed & auxiliorum necessariorum ad confectionem illius. Ac propterea monuit P. Claudius Aquauia, c. 2.

Industria-

Indulgentiarum: vt nostri doceantur, Regulas non reputare consilia; quæ si obseruant, bene faciunt: sin autem, nihil mali. Reputare igitur debent esse præcepta, quas cum non obseruant, malè faciunt.

## CAPUT LII.

*Qui quærit Perfectionem, eam sibi vt finem proponat.*

**A**D quærendam & inueniendam perfectionem, illud etiam plurimum conducet, si eam nobis vt finem præscripserimus; quandoquidem est reuera finis omnium nostrum, & maximè Religiosorum, vt vid: supra. Finis autem, vt ostendimus, mente comprehensus, & intentus vt finis, inter alia hoc præstat, vt moueat vnumquemq; ad agendum, instiget ad operandum, & consequenter ad sumptius consecutionem conducat. Tunc autem vt finem nobis proponemus perfectionem, cum omnia negotia ac opera nostra, amore perfectionis, seu intentione illius, vt scilicet proficiamus, & perfectionem assequamur, exercebimus: v. g. cum oramus, vel celebramus, &c. dicamus intra nos; ego in his, non tantum Deum colere volo, quod pertinet ad virtutem Religionis, nec tantum obedire, quod pertinet ad virtutem obediencie; sed etiam multo magis, me ipsum amplius ampliusq; perficere: sic enim agendo, sine dubio citius perfectionem assequemur. Sicut enim

citius humilitas acquiritur, operibus humilitatis, intentione illius factis, vt vid: c. 41. ita & perfectio operibus perfectionis, intuitu eius exercitis. Præstandum autem hoc est, non solum in illis operibus, quæ naturâ suâ sunt perfectionis, seu virtutum opera, vt est, v. g. Oratio, Sacrificium, abnegatio propriæ voluntatis & iudici, mortificatio passionum, &c. sed etiam in his quæ seruire possunt virtutibus, seu pertinere ad illas; vt v. g. docere disciplinas, maximè profanas, disputare, &c. Perfectionem existimo vt finem, omnium suarum actionum præscripserat sibi S. Bern: & ideò vt legimus in ipsius vita, lib: 1. c. 4. incitabat seipsum, & sibi ipsi hoc sæpè inculcabat dicens; *Bernarde ad quid venisti?* quod & de Arsenio memoriæ proditum est. Neq; enim aliam ob causam homines probi vocati à Deo, sæculo relicto, veniunt ad Religionem, & vitam religiosam suscipiunt ac profitentur, nisi vt perfecti euadant.

Dices: Eritne huiusmodi actus, quem quis exercet intuitu perfectionis, meritorius augmenti gratiæ, & vitæ æternæ? cum non fiat actu vel virtute ob finem Charitatis Theologicæ, sine qua nullus actus virtutis, etiam supernaturalis factus ob proprium finem, placet Deo: nec est meritorius huiusmodi augmenti, vt præter alios Sanctos Patres, clarè docet S. Aug: c. 21. de ferm: Domini in monte, quod testimonium citavi c. 41. Item 19. de Ciuit: Dei, c. 25. vbi sic

ait:

ait : Cum virtutes propter se ipsæ expetuntur, seu ad se-  
ipsas referuntur, non sunt veræ virtutes, sed vitia. Li-  
bro etiam 5. de Ciuit : c. 15. & ep: 5. ad Marcel:  
dicit: Virtutibus ciuilibus Romanorum tributa  
esse imperia, honores, gloriam; quæ tamen ad  
sublimia illa virtutum verarum præmia non  
assurgebant, cum hæc non dentur nisi ijs quæ à  
Charitate proficiuntur. Denique in Psal : 31.  
dicit, nullum esse opus bonum ante fidem. Non  
dissimilia habet S. Prosper, sentent : 46. & de  
vita contemplat : lib : 3. c. 14. Et S. Leo, nudas  
ait esse virtutes omnes sine Charitate, nec posse  
dici in qualibet mori excellentia fructuosum,  
quod non Charitatis partus ediderit. Denique  
S. Tho : 2. 2. q. 23. a. 7. & 8. vbi dicit, Charita-  
tem esse formam virtutum. Respondeo fore  
meritorium : Primò quidem, quia eo ipso quod  
actu fit intuitu perfectionis, fit etiam actu intui-  
tu placendi Deo; perfectio enim actu principa-  
liter essentialiter est Charitas Theologica. Se-  
cundò, quia non est verum requiri ad meritum  
augmenti gratiæ, ac vitæ æternæ, vt actus alicuius  
virtutis supernaturalis, ad finem Charitatis  
referatur, seu intuitu illius fiat. Scriptura enim,  
& Sacra Concilia, vt docetur in Theologia, eti-  
am alijs virtutibus tribuunt huiusmodi meritum  
gratiæ, & vitæ æternæ, etiamsi non procedant  
ex Charitate. Credidit Abraham Deo, & reputatum  
est illi ad iustitiam; Gen : 15. Vincit compassi estis, di-  
cit Apostolus Hebr : 10. & rapinam bonorum ve-



frorum cum gaudio suscepitis, cognoscentes vos habere meliorem & manentem substantiam; nolite itaq; amittere confidentiam vestram, quæ magnam habet remunerationem. Christus etiam Dominus, vitam æternam, seruantibus mandata, promittit; tanquam mercedem: Si vñ ad vitam ingredi, serua mandata; Matth. 19. Deniq; Conc: Trident: Sess: 6. Can: 24. & 32. dicit, nos per bona opera mereri vitam æternam, & augmentum illius. Nullam autem mentionem faciunt Charitatis in his locis, vel alijs similibus, tam Script: quam Concil: imò in toto Decalogo, obseruationi cuius promissa est vita æterna, nulla sit mentio præcepti Charitatis. Opera etiam virtutis, si fiant debite ab homine existente in gratia, & ex motione Spiritus Sancti procedant, proportionata sunt fini suo, nimirum vitæ æternæ, ac proinde attingunt illam, ac merentur: non enim possumus commodius finem assequi, quàm per media naturaliter illi consentanea. Ad id verò, quod ex SS. Patribus adfertur, tripliciter responderi potest. Primò: loqui illos de virtutibus naturalibus, & quæ sine auxilio supernaturali, seu motione Spiritus sancti fiunt. Et hoc aperte intelligit S. Aug: 19. de Ciuit: vt patet ex sequentibus verbis: Sicut enim non est à carne, sed super carnem, quod illam facit viuere; sic non est ab homine, sed super hominē quod hominem facit beate viuere. Et Psal: illo 31. vbi solum vult non esse bona opera, absoluta officij bonitate & claritate firmata, vt

videli-

vident et hominū proliant ad vitam æternam.  
 Secundò, non tribuere ipsos totam rationem  
 meriti Charitati, vt Charitas est, sed vt est gra-  
 tia sanctificans; quo pacto etiam S. Tho: docet,  
 Charitatem esse formam virtutum, quia scilicet  
 vt comprehendit gratiam, facit opera merito-  
 ria: sic vero gratia etiam ipsius Charitatis est  
 forma. Quoniam & ipsa Charitas Theologi-  
 ca, vt sic in hoc sensu potest dici forma omniū  
 virtutum, quia eas ordinat ac extollit, ad altis-  
 simum finem hoc est Deum, quatenus est bo-  
 nus in se, & consequitur, proficit ac consumat.  
 Hinc dicit Apostolus 1. Tim: 1. *Finis præcepti est  
 Charitas: finis inquam consumans, proficiens.* Tertiò,  
 Charitati tribuere maximè, sed non absolutè ra-  
 tionē meriti, quia scilicet ipsa, vinculum ami-  
 citiæ inter nos & Deum perficit, quod ad ratio-  
 nem meriti requiritur; & illa est præcipuum in-  
 ter virtutes fundamentum, cui meritum inniti-  
 tur, nam eā sublata non esset. Adde, aliquos ex  
 S. Patribus, qualis est Prosper: &c. expresse lo-  
 qui de operibus bonis factis, absolutè sine Cha-  
 ritate, quod scilicet fiunt ab hinc, in quo non est  
 Charitas, vt pote per peccatum amissa, seu absē-  
 nte; qualia opera nō sunt meritoria vitæ æternæ  
 Charitate: nō verò in hoc sensu sine Charitate:  
 id est non ob finem charitatis. Vtile nihilomi-  
 nus esse, referre opera virtutum ad finem Cha-  
 ritatis Theologicæ, verissimum est, nam tunc  
 opus virtutis, v g. humilitatis, relatum à Cha-

ritate ad placendū Deo, & amore ipsius factū, duplicē habet honestatē, alterā quæ ei à natura competit, v. g. humilitatis; alterā quam ei Charitas largitur: quod dū fit, crescit (vt experientia constat) vtrāq; virtus, & ea quæ imperat, & ea quæ ex alterius imperio procedit: estq; tunc maioris vis virtutis imperatæ ob excellentiā Charitatis. Hinc Charitas dicitur 1. Cor: 13. *patiens, benigna, non emulari, &c.* Propterea etiam appellatur origo omnium virtutum, & extirpatrix omnium vitiorum, quam rem fusè persequitur Hugo Victorin: lib: de laudibus Charitatis. Crescente verò vtrāq; virtute, crescat necesse est & perfectio, gratia ac præmium vitæ æternæ. Nec mirum, gratum est enim hoc Deo, cum ipsi quis in omnibus placere studet, & omnia opera amore eius facit: vnde & renumeratur tale studium. & propterea S. Paulus 1. Cor: 16. hortatur Christianos: *Omnia vestra in Charitate fiant* & studio placendi Deo. Ob eandem quoq; causam eodē 1. Cor: 10. tale consilium dedit, etiam circa opera indifferentia: *Sive manducatis, inquit, sive bibitis, sive aliud aliquid facitis, omnia in gloriam Dei facite.* Nec operosa est hæc res; facile enim est initio cuiusq; operis, breui elatione mentis offerre Deo, quodcunq; opus, quod non est peccatum, vt ei placeat. & qui operatur hoc modo, ostendit se esse verum filium Dei, quod fusè ostendit ex SS. Patribus Aluar: tom: 2. lib: 3. p. 3. c. 3.

Securius verò est, ac proinde & vtilius facere opera aliarum virtutum, vel etiam indifferentia, ex actuali intentione amoris Dei; quam ex generali vel virtuali: id est securius est, actu referre ad Deum ynumquodq; illorum, vel plura etiam, si simul fiant; vt docet S. Bonauen: 2. Sentent: d. 41. a. 1. q. 3. vbi etiam monet, non sufficere, vt opus virtute dicatur referri in Deum, si quis ad initiũ anni, mensis, vel diei, generali quadam intentione, omnia sua opera in Deum referat. Tunc enim opera nostra dicuntur virtute referri in Deum, cum intentio præcedens, est vera causa operum quæ postea fiunt. Quod verò securius sit referre actu in Deum opera, patet, quia hæc res nullam habet difficultatem, & plurimum meriti: illa verò de generali relatione vel virtuali, difficulter explicatur & cognoscitur, neq; calculo omnium Theologum probatur.

## CAPUT LIII.

*Ad consecutionem Perfectionis, iuuat plurimum, iugis seu frequens memoria Diuinæ præsentia, in omnibus locis & negotijs.*

**M**emoria iugis seu frequens diuinæ præsentia, significat hic cogitationem, seu considerationem nostram, qua iugiter aut frequenter in omnibus locis, & negotijs nostris, cogitamus De-



mus Deum esse præsentem nobis, uti reipia est, & penitus intueri nos, nostraq; omnia, interna & externa, nosq; in conspectu eius esse, etiamsi nollemus. Iam verò hanc considerationem Numinis præsentis, magnopere utilem esse, imò & necessariam, perfectionis studiosis, ad consequendam ipsam, sic ostendo.

Primo, quia ita colligitur ex SS. Patribus. Audiamus B. Laurentium Iustinianum, qui lib: de gradibus perfectionis. c. 6. sic loquitur: illum inquit, arbitror beatum esse ( quod idem est ac dicere perfectum ) qui quamdiu à Domino peregrinando degit in corpore, per censuram discipline spiritualis, omni custodiâ servat cor suum, & in cunctis suis negotijs interius disponendi, vel peragendi exterius, in lumine fidei, & sapientiæ splendore, Dei præsentiam meditatur in spiritu; Prophetamq; imitatur, qui ait Psal: 15. Prouidebam Dominum in conspectu meo semper. Nihil quippe reor sic efficax, ad internam adipiscendam mundiciam, & ad virtutum arcem conscendendam, nec non ad conterendas carnis delectationes, quæ aduersus animam militare noscuntur, quemadmodum cogitare, se astare semper ante oculos iudicii cuncta cernentis. Tali profectò studio, & huiusmodi frequentata meditatione, acquiritur cordis munditia, tenetur, possideturq;, coeoperante nihilominus diuina misericordia, & mediatoris gratia, quæ perficit opera nostra. Hæc ille. Perfectio autem est absoluta munditia animæ, & ipsa virtutes omnes in gradu sublimi continet: quare si ex sententia huius Sancti, cōsideratio præ-

lentia

sentia Dei, præstat animæ nostræ absolutam munditiam, ac virtutes omnes in gradu sublimi, inducit etiam & perfectionem. Aliorum SS. Patrum testimonia, inferius in varijs rationibus sparsa habebimus.

Sancti Patres, vt videre est apud Cromb: lib: 2 de studio perfectionis, c. 20. suadent, studiosis virtutum, id est ijs qui acquirendis virtutibus ex professo & diligenter dant operam, vt si proficere velint, constituent sibi virum quæpiam integerimum, quasi intuentem illos, cuius ipsi sanctitatem admirentur ac venerentur, vt is præsentia suâ, ac vitæ proposita integritate, defectus illorum ac errores quos commiserunt corrugat, futuros verò ne scilicet in illos libantur, præcaueat ac impediatur, & tandem ad virtutes inferendas animæ & augendas eos incitet ac promoueat. Quod si hoc documentum salutare est, vti est, quantò magis erit salutare, ad perfectionem capessendam, cogitare Deum, ipsam omnino sanctitatem, omnia potentem & videntem, semper adesse nobis, & nos intueri?

Tertiò, quia hanc præsentiam Dei, assidue, vel frequenter cogitatam à nobis, omnes Magistri vitæ spiritualis docent, præcipuum esse instrumētum, ad quærendam perfectionem, imo compendium quoddam seu complexionē multorum instrumentorum, aut adminiculorum, quibus ad perfectionē venit; quòd quomodo sit verum, patebit ex sequ. Dubium pro-

fecto non

fecto non potest esse, homines incitari, ad quærendam perfectionem hoc medio, seu exercitio huius mediij, videlicet consideratione præsentia Dei, qui cupit nos esse perfectos: Merito igitur potest appellari instrumentum perfectionis. Certe Petrus Damianus Cardin: disertè & clarè affirmat, Dositheum discipulum Dorothei, præsentia Dei exercitatione, ad perfectionem peruenisse.

Quartò & quintò; quia hoc exercitium, pellit & profligat, omnia peccata quæ sunt in nobis, & præseruat nos à futuris, ne scilicet in ea incidamus: quod vtrumq; per necessarium, est ad obtinendam perfectionem. Præstari autem vtrumq; hoc quod dixi, à consideratione præsentia Dei, indicat S. Scriptura & SS. Patres. Scriptura quidem sacra duplici modo: primò, quia multorum peccatorum & grauissimorum, quæ homines audacter committunt, docet esse causam obliuionem Dei, seu quod non cõsiderent homines se videri à Deo. Ita Oseæ 8. *Oblitus est inquit, Israel factoris sui: quid verò inde secutum est? & edificauit delubra: contempto vero Deo, post idola abiit, & templa, ac aras illis extruxit.* Ezechia quoq; 8. postquam Dominus ostendit illi abominationes seniorum Israel, dicens: *Certe vides Fili hominis, quæ Seniores Israel faciunt in tenebris, vnusquisq; in abscondito cubi- culi sui; statim subdidit: Dicunt enim: Non videt nos Dominus, & dereliquit terram.* Non dissimilia sunt

apud e-

apud eundem, c. 9. Deniq; Plal: 9. postquam  
S. David dixit absolutè de iniquo: *Non est Deus  
in conspectu eius: mox subiunxit; inquinata sunt vie  
illius in omni tempore:* ac si diceret: Si considera-  
ret Deum sibi esse præsentem, & se ac sua ope-  
ra intuentem, non vtiq; auderet nefanda opera-  
ri. Nec nos leuioribus etiam culpis inquinare-  
mus, si ipsum semper præsentem meditaremur:  
nam reuera si peccator seriò, diligenter, & attē-  
te, magnum illum mundi oculum, omnia con-  
siderantem, & inspicientem perpenderet, neq;  
patraret coram iudice flagitia, nec in commissis  
salubri dilatâ pœnitentiâ, tanquam sus in luto  
volutaretur. Ester vt legimus c. 15. damnata cū  
toto populo suo, Assueri Regis præsentia, ita  
terrata fuit, vt corruerit, ac pene exanimata fu-  
erit. Ita & peccator, si intueretur sua scelera,  
& recogitaret damnationem, quam pro illis  
meretur, & deniq; Dominum maiestatis præ-  
sentem & videntem versaret animo, ac cum  
iratum sibi cogitaret, coram quo curuatur or-  
bis vniuersus, quem adorant dominationes, tre-  
munt potestates, ad cuius vocem, omnia fun-  
damenta terræ quatiuntur, trepidaret, nec au-  
deret perseuerare in peccatis, sed doleret de il-  
lis, ac veniam postularet, & tandem quàm ma-  
ximè in posterum eadem caueret. Secundò, quia  
eadem sacra Scriptura indicat quosdam conti-  
nuisse se à peccatis, consideratione præsentia  
diuinæ. Sic fecit Susanna Dan: 13. quæ elegit e-

tiam in-



tiam infamiam potius ac acerbam mortem  
 perferre, quàm in conspectu Dei peccato con-  
 sentire. Hinc illa vox ipsius digna profecto ta-  
 li matrona: *Melius est mihi incidere in manus vestras*  
*(loquebatur duobus senibus impurissimis) quam*  
*peccare in conspectu Domini.* Hoc ipsum, ut existi-  
 mo, imò ut existimat B. Iustinianus, ut vidi-  
 mus in prima ratione; fatetur de seipso & S. Da-  
 uid, cum dicit Psal: 15. *Prouidebam Dominum in*  
*conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi ne*  
*commouear, id est, ut in peccata non incidam.*  
 Quod attinet ad Sanctos Patres; dicitur illi do-  
 cent, præstantissimum remedium esse ad resur-  
 gendum à peccatis, & cauenda eadem in poste-  
 rum, si quis attente consideret, se Domino om-  
 nium conditori, videnti omnia etiam intima,  
 altare. Ita S. Ambros: Serm: 1. in Psal: 118 vbi  
 fusè hanc rem prosequitur, ac inter alia sic ait:  
*Hominem inquit, vereris præsentem, cum adulterium*  
*vis committere: Dei Patris & Filij non vereris præsentem?*  
*Sed non vis credere quod sit præsens, ne possis caue-*  
*re; non vis autem live cum dicitur, quia Deus occulta homi-*  
*num videt, ne incipias scire quod timeas, & timere ne*  
*pecces.* S. Basil: qui de vera virgin: illud Psal:  
 38 *Quia tenebre non obscurabuntur à te, & nox sicut*  
 *dies illuminabitur.* explicat, de habenda præ ocu-  
 lis præsentia Dei, ut peccatum vitetur. Anima  
 t. que sponsi candidissimam lucem semper in suo  
 re suscipit, per singula ita clamabit: *Quia tenebre,*  
 & in quæst: fusiùs disputatis, q. 29. inquit-

rit causam multorum peccatorum, v. g. cur quis irascitur, cur se dat otio, &c. Ad omnia & singula vnum respondet, quia non semper cogitat, Deum cogitationum & actionum suarum inspectorem esse, hæc enim vna recordatio, si assidua esset, contra omnia vitia sufficiens remedium esset. Probat hoc & similitudinibus: nam miles præsentem rege non irascitur, multo ergo magis homo si præsentem sibi Deum esse perpenderet. S. Chrysost: hom. 5. ad Rom: sic ait: Nihil ita hominem perdit, quàm si illum contingat, ab hac anchora, (scilicet à timore Dei) excidere; quemadmodum nihil contra illum seruat, quam assiduus in illum, scilicet in Deum, aspectus. Nam si hominem cum præsentem intuemur, tum ad peccandum tardiores reddimur: sepe autem & seruos modestiores subueriti, absurdi nihil admittimus: considerato, quantum adepturi sumus securitatem, si nos contigerit Deum assidue in oculis ferre. nunquam enim diabolus nos sic compositos adoriatur, tanquam frustra laboraturus, qui si aberrantes, & sine freno palantes viderit, sumptio à nobis exordio, poterit utiq; ut scabiosas oues à grege sumotos depellere. B. quoq; Ephrem sic hanc doctrinam stabilis: Qui lasciuus, inquit, effusi sunt concupiscentijs, curis ac sollicitudinibus plena est vita eorū, quin & recordationis ipsius Dei obliuionem capiunt, quo peius grauiusq; est nihil. Nam continua Dei recordatione, turpes animæ passionis recedunt, instar maleficorum prætoris accedentes, vnde & mundum Spiritus sancti habitaculum efficitur: vbi verò memoria Dei abest, ibi tene-

bre cum fetore dominantur, omnique res improba exerceatur. Cassiodorus sic de hac re scripsit: *Qui semper mentis oculum in Deum habet defixum, se ad peccatum non demittit.* S. Augustinus in sermone 14. ubi docet hanc memoriam presentie Dei, etiam a lapsu nos vinificare & praeferuare. Gressus inquit, meos, (loquitur ad Deum) *consideras, & die noctumque super custodiam meam vigilas, omnis semitas meas diligenter notans.* & paulo post: *Quoniamque, vero, tu me Domine non deservis: fateor quidquid facio, ante te facio, & illud melius tu vidis, quam ego qui facio.* & inferius: *Cumque, hæc diligenter considero Domine Deus meus, terribilis & fortis, timore pariter & ingenti robore confundor, quoniam magna nobis indita est necessitas, iuste, recteque vivendi, qui cuncta facimus, ante oculos iudicii cuncta videntis.* S. vero Thomas opusculo 18. sic ait: *Si Dominum presentem, & omnia videntem ac iudicantem semper cogitarem, aut vix, aut nunquam peccarem.* Denique hoc fortasse voluit Diocles monachus, cum Paladio, ut extat in histor: cons: c. 98. hoc documentum dedit; *Hominem proinde, quamprimum a divina presentie contemplatione cessauerit, fieri continuo vel dæmonem, vel bestiam.* Scripsit quidam Poeta & bene:

*Vivere flagitio si vis Tite liber ab omni  
In desolato sit tua vita loco.*

*Atque ibi quicquid ages, furtimue, palamue, memeto,  
Inspectatorem semper adesse Deum.*

*Sexto, septimo, octavo, nono & decimo,*

*quia præ-*

quia præsentia Dei cogitata, iuuat nos plurimum, ad refrænandas effrenes nostras cupiditates, ad moderandas inordinatas passiones earundem, ad tollenda vitia, quæ sunt in nobis; ad vincendas omnes tentationes dæmonum, ac illos ipsos; deniq; ad submouenda omnia, quæ impediunt in nobis perfectionem. Sequitur hoc ex præcedenti argumento, & clarè vidimus doceri à SS. Patribus, memoriam præsentia Dei conferre ad moderandas cupiditates, & passiones nostras, à S. Ephrem & Basilio, ab eodem etiam, ad vitia extirpanda, deniq; à S. Chrysost: ad vincendas tentationes dæmonum, & illos ipsos. Certe magnus ille Anton: dicere solebat, memoriam præsentia Dei, vnicum esse remedium ad vincendas tentationes dæmonum, & illos ipsos debellandos. Pulchra etiam est de hac re sententia S. Greg: Magni: *Cor inquit, memoria Dei occupatum, non potest demonis imperio parere.* Meritò profecto, nam tunc apparet maxima vilitas ac iniquitas huius, & summa excellentiâ ac sanctitas illius: hic vt miserum mancipium, & infelicissimus, ille vt Dominus noster, & summè fælicissimus. Moysen S. Paulus ad Hæbr: II. affirmat ausum educere populum Dei ex Ægypto, vbi captiuus tenebatur, nec quidquam veritum, *animositatem regis*, id est potentiam, indignationem & ferocitatem Pharaonis, qui eum erat insecuturus, & vniuersum populum Dei, si posset, occisurus.



Ut autem sciremus causam, unde tanta magnitudo animi inerat Moyſi, ſubiunxit idem Apoſtolus: quia inquit, inuiſibilem tanquam videns ſuſtinuit, id eſt Deum qui oculis corporeis non cernitur. Moyſes fide tanquam ſibi præſentem ſpectabat; & nos itaq; ſi Deum præſentem nobis hoc modo cogitauerimus, facile dæmonum inſultus contemnemus. S. Diadochus lib: de perfectione: c. 97. docet, hanc rationem eſſe pugnandam cum vitijs, & emundandi nos ab ijs, ſi continuâ Dei cogitatione occupemur. Deniq; S. Baſil: in reg: breu: 127. docet efficax eſſe remedium, ad moderandas omnes affectiones noſtras hanc præſentiam Dei. Nam ad obiectionem, ſeu interrogationem: Non poſſe fieri, quin homo irascatur; ita reſpondet: Eſto fieri poſſe, ut miles præſente Rege irascatur, non tamen eo etiam id rationi conſentaneum eſt quod dicitur: etenim ſi homini præſentia eoſq; valet, ut qui in æquali naturæ conditione conſtitutus ſit, propter dignitatis tamen excellentiam turbatum alicuius animi motum poſſit comprimere; qui non tandem hoc facilius futurum exiſtimandum eſt, ſi alicui perſuaſum ſit, Deum cogitationes ſuas omnes inſpicere? ſiquidem longe melius, qui ſcrutatur corda & renes Deus, motiones animi peruidet, quam homo ea, quæ oculis ſubiecta ſunt.

Vndecimò, utilis eſt eadem cogitatio præſentia Dei, ad exercendas actiones omnium virtutum, & illas ipſas augendas in nobis. Si enim, ut vidimus, deterret nos, eripit, & præfer-

uat à ma-

uat à malis, id est peccatis, consequens etiam est, ut impellat ad bona, id est ad actus virtutum, cum multa ex his debita sunt, ac proinde non possumus malum cauere, si constituamus à bono cessare. Docent quoque hoc ipsum & SS. Patres, S. Aug: & Tho: l. c. S. Basilus verò reg: 5 fule disp. Hac, inquit, ratione, perpetuus in nobis timor permanebit, odio habens iniquitatem, & animi elationem & charitas conflabitur, cumulatè efficiens id quod dicitur à Domino: Non quero voluntatem meam, sed eius qui misit me Patri; cum hac firmissimè vsq; in animis nostris hereat persuasio; & quæ rectè gerantur, ea iudici ac remuneratori nostrarum actionum placere; & quæ cōtra flagitiose, ab eodē cōdemnari. & inferius, postquam multa dixisset, quid in nobis efficiat pia in animis nostris de Deo cogitatio, subiunxit. Si quidem hæc est ratio, per quam erga Deum, acquiri Charitas consuevit, quæ simul cum ad conficienda Dei ipsa mandata nos excitet, tum vicissim quoque ab ipsa ipsa ad perpetuitatem stabilis conseruatur. Thales Milesius, ut testis est Laert: lib: 1. dicebat homines existimare debere, Deos omnia cernere, Deorumque omnia plena esse, atque ita omnes fore castiores, si Deo teste & inspectore se omnia gerere crederent. De qua Sententia Cic: l. 3. de Leg: ait *Omnem virtutis Philosophiam hoc vno verbo vir Sapiens complexus est.* Quanto magis & verius Christiani erunt castiores & sanctiores, si cogitauerint se esse semper in oculis veri Dei ac Domini; suaque omnia coram illo

cernente tacere. Hunc mandat Dominus Abraham, Gen: 17. *Ambula coram me & esto perfectus*: seu ut alij legunt, *& eris perfectus*. Quod se prætistisse ipsemet dicit. Gen: 24. *Dominus in cuius conspectu ambulo*. est autem coram Deo ambulare, semper intueri Deum quasi præsensem sibi: & ideo cautissimè & deuotissimè coram eo incedere. Sic Enoch & Noe dicuntur ambulasse coram Deo, Gen: 5. & Helias Propheta de seipso, steterisse in conspectu Dei: 3. Reg: 17. Tandem hoc suadebat & ob eandem causam Tobias filio c. 4. *In mente habeto Deum*: videlicet obiectiuè, quoad iugem cogitationem & reuerentiam, & nec consenties peccato, nec præcepta Dei prætermittes.

Duodecimò & decimotertiò. Cogitatio hæc præsentia Dei, addit nobis magnum animum, tum ad subeundos omnes labores, difficultates ac pericula, quæ in via perfectionis occurrunt, tum ad vincenda eadem, deniq; replet nos spiritali lætitia. Omnia hæc expertus est in seipso ex hac cogitatione præsentia Dei S. Propheta: & ideo dixit Psal: 15. *Prouidebam Dominum in conspectu meo semper*: & ne putaremus, quomodocunq; illum cogitasse de Deo, tanquam de oriante, & non considerante actiones illius, idq; tum ad instruendum ipsum, quomodo se gerere in illis debeat, tum ad animandum, tum ad succurrendum eidem, deniq; ad lætitiâ implendum, subiunxit: *Quoniam à dextris est mi-*

*hi ne com-*

hi ne commovear. & propter hoc letatum est cor meum,  
&c. Idem de te testatur Plal: 76. ubi postquam  
lixit, se nolle lätari de voluptatibus huius mū-  
di: Renuit consolari anima mea: subiunxit. Memor  
fui Dei, & delectatus sum, & exercitatus, & defecit  
spiritus meus: qu. si dicere vellet: Memoria præ-  
sentia Dei, magnam mihi iucunditatem attu-  
lit, ac animum addidit, vt me exercebam in me-  
ditando seu considerando caelestia, & in actio-  
nibus virtutum, ita vt habitus meus præ ma-  
gnitudine gaudij penè deficeret. Ita hunc locū  
integrum explicat Card: Bellarm: ibi, & pro-  
bat hoc ex fonte Hebræo. Hæc eadem quæ ex-  
pertus fuerat in te S. David, experiri quoq; in  
te S. Iob cupiebat, & propterea dicebat Deo:  
*Pone me iuxta te, & cuius manus pugnet contra me:*  
quasi dicere vellet: Fac vt cogitem de te quod  
mihi sis præsens, & auxilio tuo præsto es, ac  
me ad pugnandum roboras; & nullos hostes ti-  
mebo. Solet sæpè dicere Deus iustis, positis in-  
tribulatione aut periculis, addens illis animum:  
*Numquid non cælum & terram ego impleo*, Hier: 23.  
Iudas & milites eius, vt legimus 2. Machab: 15.  
quamuis impares hostibus fuissent, nihilomi-  
nus præsentia Dei magnifice delectati, irrue-  
runt in illos, & multa millia illorum prostrave-  
runt. Idem eveniet nobis pugnantibus contra  
multitudinem dæmonum, &c. si præsentē De-  
um, vt decet, mente voluamus. Tandem exhila-  
ratur tota terra, & ipsi homines exultant ad so-



lis exortum: quanto magis anima iusta, veræ lucis, id est Dei, præsentia lætabitur.

Decimoquartò, decimoquintò, & decimosextò: Memoria præsentiz Dei facit, vt Orationis nostra ad Deum attentata sit, deuota & reuerens, ac consequenter placeat Deo, ac tandè exaudiatur ab illo, quod plurimùm prodesse ad perfectionem acquirendam vidimus. Præstari verò hæc Orationi à consideratione præsentiz Dei, docent SS. Patres, Magistri Spirituales, experientia, & deniq; ratio. Certè S. Basil: in reg: breu: q. 21. hanc solam causam assignat, delidiz mentis in Oratione, quia non satis Dei numen præsens agnoscitur. Et propterea P. Petrus Faber, vnus ex primis Socijs S. P. Nostri, experientia edoctus, alios scriptis suis monuit dicens: ad coercendam mentem in Oratione, valere plurimum, si quis Deum præsentem agnoscat. Climacus verò gradu 18. sic de hac re dicit: *Is enim qui dum orat, Deo se assistere intus cordis affectu existimat, vt columna immobilis perstabit: id est cord: non euagabitur, & à nullo hostium suorum scilicet dæmonum, irridebitur, quod scilicet indeuotè, irreuerenter & tepidè oret: qui nihil magis curant in nobis impedire, quam Orationis exercitium.* Solemne est hoc institutum diabolo, vt ait idem. Clima: l. c. eodem tempore, quo spirituali tubæ signo conuocantur fratres ad orandum: dæmones etiam ad eos perturbandos conuenire. & S. Nilus de Orat: c. 47. scripsit, Vniuer.

sum bel-

sum bellum, inter nos ac dæmones esse, non nisi de Oratione: quod expertus est in se magnus Antonius, ut in vita eius legimus. Rectè igitur idem Clim: ultimò gradu concludit: Beatos nos fore, si sic coram Deo perstiterimus in Oratione, sicut aulici perstant coram Rege suo, id est attenti, compositi, timentes ne quid illi displiceat, deniq; ad omnia iussa illius parati. Sed reuerentiam, attentionem ac deuotionem, nasci ex cogitatione præsentiae Dei, etiam experientia habemus; nam ex cogitatione alicuius personæ excellentis, subito componimus nos ad modestiam & reuerentiam: multò igitur magis ex cōsideratione præsentiae Dei, &c. Deniq; ratio hoc ipsum astruit. Nam reuerentia est affectus animi, ex cōsideratione magnitudinis & excellentiæ personæ alicuius excitatus, quo interius, & cū oportet exterius, signis subiectionis ei nos submittimus, atq; adeo ipsū veneramur & colimus: ex reuerentia verò attentio oritur, & ex hac deuotio. Addo Germanum, qui apud Cassi: col: 10. c. 7. maius quidpiam asserit, de cogitatione præsentiae Dei, respectu Orationis; ait enim huiusmodi cōsiderationem, principium esse Orationis: & rectè. Oratio enim est colloquium hominis cum Deo, nemo autem absentem alloquitur, sed illum quem & adesse putat, & intentum suis verbis existimat, quare ut Deum alloquamur, præsens is cōsiderandus est.

Habemus igitur, plurimum iuuare nos, imo & necessariam esse ad perfectionem consequendam, frequentem considerationem modo explicato numinis diuini: & hæc causa sine dubio est, cur S. Scriptura hortatur nos ad considerationem præsentiae Dei; quæ res quia obuia est ex eadem vnicuique; & non spectat ad præsentem nostram tractationem, à me silentio intacta præteritur.

## C A P V T . LIV.

*Diffidentia propria, seu de se, requiritur ad  
obtinendam Perfectionem.*

**D**iffidentia sui, est affectus submissus, quo quis suam imbecillitatem considerans, & ad malum procliuitatem, intelligens, prorsus ineptum ad perfectionem proprijs viribus acquirendam se sentit. & in hoc labore utilissimo ac necessario, non de seipso, sed de diuina bonitate, cum adiuuante præsumit. Necessarium verò esse huiusmodi affectum, ad acquirendam perfectionem; colligi potest ex S. Scriptura, & docent SS. Patres, & denique ipsa ratio suffragatur.

Quod attinet ad primum: ex S. litteris colligimus, primò delectari Deum, cum nos in rebus arduis de viribus nostris diffidimus, & Dei præsidij nos indigere, ad eas faciendas vel superandas, agnoscimus. Sufficiat exemplum ex

i. Para-

1. Paralip: 20. Ioiaphat enim Rex, fortissimos aduersarios Moabitas, & Ammonitas, deuicit hac precatione ad Deum præmissa: *In nobis quidem non est tanta fortitudo, vt posimus huic multitudini resistere, quæ irruit super nos, sed cum ignoremus quid agere debeamus, hoc solum habemus residui, vt oculos nostros dirigamus ad te.* Placuit Domino diffidentia ista Ioiaphat, eiusq; Orationem exaudiuit, & hostes in semetipsos conuersi, ingenti miraculo, muris vulneribus concidere. Multo magis nos diffidere debemus de viribus nostris, quandoquidem longe plures, ac potentiores habemus hostes, cum quibus nobis pugnandum est in via perfectionis; quos vincere, sine multis & ingentibus miraculis non valemus. Secundo, colligimus ex eadem Script: Deum, ne in nostra virtute cōfidamus, tapè per seipsū aliqua facere, non adhibita vlla, vel parua aliqua industria & labore nostro: vnde cū Gedeon magnum exercitum ad bellum educeret Dominus, Iudicum 7. ait: *Multus tecum est populus, nec tradetur Madian in manu eius, ne gloriatur contra me Israel, & dicat: mei viribus liberatus sum.* Itaq; trecentis hominibus Madionitarum & Amalecitarum, innumerabilem multitudinem in fugam Gedeon vertit: immisit enim Dominus gladium in castra, & mutua se cæde trucidarūt, Tertiò tandem, eos qui multum in suis viribus confidunt, à Deo confundi. & ideo Apostolus dicit ad Rom: 9. *Israel verò, sectando legem instituta,*  
*in legem*



in legem iustitiæ non peruenit. Quare? quia non ex fide, sed ex operibus: hoc est vt ibidem explicat S. Ansel. Quia non sperauit in Deum, nec illam petijt à Deo sed quasi iustitiam per semetipsum operans, nec credens eam in se operari Deum; ideo non est affectus iustitiam, quam sine Deo, gratia illius auxiliante, nemo affi qui potest; quia ipse est qui operatur in nobis, & velle & perficere pro bona voluntate. Hæc ille. Multò verò magis id asserti debet de perfectione. è contrariò verò homines qui huiusmodi rebus confidunt in Deo, multum prosperari. Hinc dicitur Eccl: 3. Qui confidit in illo, id est in Deo, non minorabitur. & Non est confusio confidentibus in te Domine. Dan: 3.

Quod attinet ad secundum, vnanimi consensu statuunt sancti Patres, & Magistri Spirituales, neminem ad perfectionem posse pertingere sine hac præuia scientia, & praxi diffidentia propriæ. Ita affirmat de ipsis Cassian: lib: de institut: renūciat: c. 13. & 23. item lib: 12. de Spiritu superbiæ, c. 13. Aiunt inquit, ( Patres scilicet ) non posse ad purum quempiam carnalibus vitijs emundari, nisi vniuersum laborem suum atq; conatum ad tantæ perfectionis finem, intellexerit non posse sufficere, nec eam nisi miseratione Dei & adiutorio comprehendendi. Audiamus iam ipsos sanctos Patres, S. Aug: qui Serm: de S. Vincent: sic ait: Nemo de corde suo presumat, quando profert sermonem; nemo de virtutibus suis confidat, quando suffert tentationem; quia & vt bona loquamur prudenter, à Deo, non nostra

sapientia,

sapientia, & vt mala fortiter perferamus, ab illo est, non nostra patientia. Multò certè magis diceret hoc Sanctus iste de ipsa perfectione: quamuis etiam hoc ipsum, quod dixit, ad perfectionem assequendam requiritur. S. Bern: postquam multis docuit, Serm: 22. in Cant: non nisi in doctrina Christi addisci veras virtutes, subiungit: Incassum proinde quis laborat, in acquisitione virtutum, si aliunde sperandas putat, quam a Domino virtutum, cuius doctrina seminarium prudentie, cuius misericordia opus iustitie, cuius vita speculum temperantie, cuius mors insigne est fortitudinis. S. etiam Ambros: docet, multos qui iam peruenerunt ad apicem sanctitatis, decidisse inde, ideò, quia perfectus suos in se constituerunt. S. Greg: expl: lib: 22. mor: c. 2. verba illa Iob, c. 31. Si putau aurum robur meum, & obryzo dixi fiducia mea. Sanctus vir nihil horum fiduciam credidit, quia spem ac delectationem suam in solius gratia conditoris fixit. Quasi in aquis defluentibus fundamentum ponere est, in rebus labentibus, spei fiduciam velle solidare: stante enim in perpetuum Deo, transeunt omnia. Prius itaq; curandum est, ne quis temporalia diligat, ac deinde ne in iisdem temporalibus quæ non ad delectationem sibi, sed ad vsum retinet, fiduciam ponat, quoniam coniunctus decurrentibus, mox statum suum animus perdit. Idè docet Ricar: Victor: c. 21. in Cant: Impossibile est quempiam de seipso triumphare, donec experimento didicerit propria virtute, se triumphum non obtinere posse. Cassian: quoq; ex sua sententia 12. de instit: Cæno-

bit: c. 23. *Vnumquemq;* inquit, *credere oportet, quod sine protectione Dei & auxilio eiusdem, per singula momenta sibi delato, perfectionem quam cupit, & ad quam magnoperè currit, se penitus obtinere non posse.* Deniq; Serapion apud eundem Calisian: coll: 5. c. 14. etiam de qualibet passione, triumphum promereri dicebat impossibile esse homini, priusquam intellexerit, industria, vel labore proprio, victoriam certaminis semet obtinere non posse.

His omnibus ratio etiam iustificatur, quia perfectio peculiariter soli Deo tanquam auctori attribuitur, & ita res est ardua, ut viribus nostris eam consequi non possimus: oportet igitur, ut agnoscamus nobis deesse vires & facultates, diffiliq; de ijs ad ipsum auxilij gratia recurramus; quæ omnia vid: in super. Necessaria est ergo nobis nostri diffidentia, ad quærendam perfectionem, & eam acquirendam.

Media verò, quibus amator perfectionis comparabit sibi hanc tam salutarem diffidentiam, præter illud commune pro omnibus necessitatibus nostris, nempe Orationem: primum est, cognitio imbecillitatis propriæ, ut patet ex dictis iam, quæ etiam donum Dei est & petenda ab eo, ut vid: c. 40. Secundum est, cognitio huius alterius veritatis: perfectionem donum Dei esse, ad quod obtinendū non sufficiunt vires, & industria nostra; quod clarū est ex dictis supra.

## CAPVTV. LV.

*An Superior in nostra Religione teneatur curam habere, ut nostri, qui sub ipsius regimine sunt, quarant Perfectionem, & proficiant.*

**V**Tres hæc melius intelligatur, præmittenda sunt aliqua, & maximè, quæ totam curam Superiorum nostrorum concernunt.

Primò igitur, nomine curæ intelligitur, diligentia, sollicitudo, & vigilantia; quæ impendi debent subditis.

Secundò : Superiorem vnumquemque in Religione, cum sit Prælati, plures personas gerere, Patris videlicet spiritualis, iudicis, medici, & vigilis. Deducunt hoc & ostendunt cõmuniter Doct: ex vi nominis Prælati. Agnoscunt hæc S. Tho: quodl: 11. a. 13. S. Bonau: in c. 17. Lucæ, & S. Aug: 2. 2. q. 5. Et ita Superior, quatenus iudex, recipit accusationes ex officio, & pro compertis delictis pœnas infligit, quia communitatis interest, delicta puniri, ut cæteri metu compescantur: quatenus verò pater, habet præ oculis bonum singulorum; & ipsius est, non tam punire peccata, quam remedia adhibere: vox enim Pater & potestatem dicit, & pietatè, sed hanc magis. Multò verò magis, quatenus medicus est, competit illi remedia accommodata adhibere, ac morbos spirituales suorum.

subdito-



subditorum curare: deniq; quatenus vigil est, præmonere & præcauere debet de periculis, & alijs malis imminuentibus, damnis prospicere & occurrere: hæc enim spectant ad custodiam.

Tertiò: Superiorem in Religione multiplicem curam gerere, & corporū videlicet suorum subditorum, & animarum, corporalem & spirituales, externam & internam; deniq; eam quæ spectat ad disciplinam, & quæ ad custodiā. Sequitur hoc ex præcedentibus, ipsi enim, ex officio incumbit, paterno affectu ea quæ ad religiosam ac frugalem sustentationem requiruntur procurare, & eodem, & multo maiori animæ spirituali indigentia, occurrere: quod clare regulæ 25. Rectoris, & 26. Præpositi, præscribunt: *Subditorum necessitatibus, non corporis tantum, sed multo magis etiam animæ, paterno affectu prospiciat.* Et hæc cura Superiorum in Religione, spiritualis est, ac potissima. Spiritualis quidem, quia se extendit, non solum ad externa spiritualia subditorum, seu exteriorem religionis pacem, ac tranquillitatem; sed etiam ad interna, vitam scilicet spirituales eorundem. Cum vita spiritualis in omnium vitiis fuga, aggregatione virtutum, seu gratia sanctificante, ac exercitio bonorum operum consistat. Vt verò religiosa sit, observationem sollicitam, tum votorum, per quæ Religiosi se Deo consecraverunt; tum regularum proprii instituti, requirit. Sicut enim vitam militarem non vna pugna efficit, &

hæc, & militem esse, non est semel pugnaſſe: ita non dicitur homo ſpiritalis, qui opus aliquod bonum ſemel in die frequentauerit, & reliquum tempus in mundanis negotijs inſumpſerit, ſed qui relictis actibus ſæcularibus, vitam bonis operibus, ac virtutum adeptioni iam cōſecrauerit, & per vota, vt ſit Religioſus, effecerit: in his omnibus re ipſa ſe exercens, ac in finem vitæ ſpiritalis, qui eſt Deus, regnum cœlorum, ſanctitas, ſeu perfectio, omnia ſua dirigens. Potiſſima verò eſt hæc cura Superiorum, quia circa potiorem partem. Et propterea in Inſtruct: noſtra 14. c. 2. §. 2. monentur noſtri Superiores, vt curēt ab inutilibus occupationibus liberi, toti in ſuorum ſubditorum internam curam, & ſpiritualem profectum omnino incumbere. Explicatur autem ibi, in quo hæc cura interna poſita eſt.

Quartò: Superiorem habere curam ſpiritualem in Religione ſubditorum ſuorum, eſt impellere eos ad virtutes, docendo, perſuadendo, vrgendo, occaſiones dando, impedimenta tollendo, corrigendo, reprehendendo, caſtigando, deniq; orando pro illis. Docet hoc S. Greg: in paſtor: maxime 3. p. vbi expreſſe hæc verba habet: *Debet exercere ſubditos ad virtutem.* & B. Laur: Iuſtin: de inſtit: ac regimine Prælatorum. S. Bonau: in libello aureo de ſex aliis, in quo continetur magiſterium religioſæ gubernationis: deniq; Conſtitut: noſtræ, 4. p. c. 10.

§ 8. & in capite 3. regul: Rectoris & Præpositi. De cura nostrorum in spiritu, reg: 21. & 22. quæ sic habet: *Det operam, vt Constitutiones & Regule obseruentur, omnibus domesticis cum omni sollicitudine inuigilet, eosdemq; ab ijs quæ nocere possunt, domi & foris defendat, tum præueniendo, tum etiam si quid mali acciderit, remedium adhibendo, ita vt in virtutibus & literis proficiant.*

Quintò: Superior in Religione ad faciendam prædicta, habet potestatem à Deo, vt potè, vices Dei gerens in gubernandis subditis. Munus illius est, non solum esse interpretem diuinæ voluntatis, sed & instrumentum gubernationis diuinæ; instrumentum inquam, excitans & impellens subditos, ad finem suum consequendum, nimirum ad acquirendas virtutes & perfectionem. Patet quidem hoc ex iam dictis, sed & constat ex S. Script: & SS. Patribus Sanctus Paulus disertè docet, Rom: 13. non esse potestatem, nisi à Deo: quæ autem, inquit, sunt à Deo, ordinata sunt: itaq; qui resistit potestati, Deo resistit. Vbi Irenæus: Potestas Prælatorum non est ab ipsis, sed à Deo profecta est; quia, inquit, quæ sunt potestates super alias in mundo, vt docet Apostolus, à Deo ipso ordinate sunt; ac proinde qui eis reluctatur, non soli homini, sed Deo quoq; reluctatur. Confirmatur hoc alijs testimonijs S. Script: nam Dominus ad Samuelem à munere imperandi reiectum dixit: *Non te abiecerunt, sed me, ne regnare super eos.* Reg: 8. Et Moyses (per quem significantur Prælati Re-

ligioso-

ligiotorum ) ad Iracundias : *Nec contra nos est murmur vestrum, sed contra Dominum*; Exod : 16. Et hæc est causa, cur Deus seuerè puniat subditos, cum Prælatos non audiunt, vel illis detrahunt; vt & puniuit Aaronem, ac Mariam, Num : 12. quia murmurauerunt contra Moysen, quos & reprehendit, & Mariam formidabili lepra percussit. Similiter castigati sunt Chore, Datan, & Abiron, c. 16. quos propter murmurationem viuos terra dehiscens absorpsit; vt ignitos taceam serpentes, quos ira Dei vindice in populum seditioium, non sine ingenti strage immisos legimus, vt simile flagitium expiaret. Quod autem attinet ad SS Patres, sufficiat nobis vnus S. Basil: testimonium, qui postquam personam Superioris, seu Antistitis, in Constitut: monastic: c. 23. definiuit, docet, Superiores spirituales à Christo potestatem habere: Atq; hoc, inquit, ab ipso Christo docemur, dum Petrum Ecclesie sue pastorem post se constituit: omnibus quoq; pastoribus deinceps eandem potestatem tribuisse.

Sextò: multum obligati sunt Superiores in Religione, vt munus suum exequantur. Colligitur hoc inprimis ex ijs, ad quæ verè magna & ardua in susceptione huius muneris, Deo se obstringunt: vt scilicet, iuxta ipsius Domini vocem, Ezech: 34. quod infirmum est ex ouibus, id est subditis, consolident, quod confractum alligent, quod abiectum reducant, quod perierat quarant: quæ omnia vt optimè notat S Ba-



lib: reg: tal: disp: respont: 30. debent excitare Superiorem, vt magno affectu & sollicitudine, curam sanandi fratres suscipiat, & demittat se, ac humiliet, considerans munus suum simile esse illius, qui saucijs ministrat, & saniem de singulis illorum vulneribus abstergit; quo munere is nō ad animi elationem, sed ad demissionem potius, sollicita cura vti consuevit. *Adhibere ergo debes Superior, assiduam industriam & vigilantiam*, inquit Cass: lib: 10. c. 7. circa susceptos suos; id est, circa eos, quos spiritualiter curandos in suam fidem & periculum suscepit. Colligitur præterea magnitudo eiusdem obligationis Superiorum, partim ex magnitudine peccati quod committunt, cum muneri suo non satisfaciunt; partim ex gravitate iudicii diuini. S. Paulus affirmat, 1. Tim: 5. eos qui curam suorum non habēt, esse infideli deteriores, quia scilicet, quod fides Christiana præcipit, & quod infideles absq; lumine fidei, rationis solius ductu præstant; illi negligunt, & quodammodo contemnunt; vt notauit S. Chrylost: hom: 14. in eum locum Apostoli: *Boni Superiores, aduigilant, ne huius peccati rei sint, sed quidquid subditis ad corpus & animam, necessarium est, prouident.* Reddituri ad hæc sunt Superiores Deo rationem, de vnoquoq; subditorum, vt docet idem Apostolus, ad Hebr: 13. & durissimam quidem rationem, vt ait Sapiēs, c. 6. *Iudicium durissimum ijs qui præsumunt.* Imò ipse Deus, requirit de manibus Superioris, vnum-

quemq;

quemq; subditum; ita enim de seiplo loquitur, Ezech: 30. *& requiram quod perijt.* Sed & nostra Statuta docent in Industrijs, c. 1. Superioribus in Societate, prouinciam delegatam esse, sanandi infirmos subditos in anima, de qua Deo rationem reddituri sunt.

Septimò : magnum est hoc onus Superiorum, & plenum periculi, quia vt ait S. Bernardus: ep: 73. est onus animarum & infirmarum : *ac propterea*, inquit, *sciunt se missos iuuare, non iuuari.* Colligitur hoc ex iam dictis. Hoc etiam, meo iudicio, Deus indicare voluit, cùm Exod: 4. volens facere Moysen Ducem populi, iussit eum proijcere virgam, quam in manu habebat, quæ versa est in serpentem : ostendit enim hoc signo, virgam gubernandi, ( sæpè enim gubernationem in S. Script: virga significat ) speciem habere serpentis, id est periculorum ; quam, si iussu Dei Superior acceperit, & in manu vibrauerit, adhibendo scilicet debitam vigilantiam & prudentiam, futuram illi in virgam omnipotentia, & multorum bonorum, ne dicam miraculorum, in vtilitatem animarum operatricem. Et propterea S. Aug: lib: 10. Confes: c. 4. dicit Christo, se quidem fungi officio Superioris, cum ingenti periculo, tamen sub ahs illius: *quæ me*, inquit, *res consolatur, & quia nota est infirmitas mea tibi.* S. David regni gubernatione distractus, indicat prælationem esse onus: portat enim Superior homines, imò & imperfectio-

nes ipsorum, iuxta illud: *imposuisti homines super capita nostra*, Psal: 65. ac proinde sicut intellixit, qui ipse sibi hoc onus imponit; sic cælesti consolationum rore irrigabitur, qui Dei voluntate huic cælo Atlas humeros supponet. Sanctus quoque Iob affirmat, prælationem esse onus, sic enim Deum affatur, c. 9. *Deus, cuius iræ nemo potest resistere, & sub quo curuantur, qui portant orbem*: Prælatos, Principes, & Reges intelligens, quorum est subditos suos, quasi gestare humeris, ne tentationum ac vitiorum pondere pressi succumbant: curuantur autem sub Deo, cuius iræ nemo resistit, quia sciunt se iudici severissimo, de onere sibi credito, & animabus subditorum in custodiam acceptis, rationem reddituros. *Magnum profectò onus, imò non vnum, inquit S. Greg: 9. mor: cap: 10. sed tot pondera vnusquisq; sustinere compellitur, quantum in hoc mundo principatur.* Non solum autem multa sunt & graua pondera Superioris, ait B. Iustin: de discipl: monast: c. 9. sed & plena periculi: Proinde, inquit, *onus graue, & valde formidabile esse, comprobatur animarum regimen.* Hoc denique indicat S. Greg: cum p. p. pastor: c. 1. ait: *Artem artium esse curam animarum.* Quomodo ergo hodie, & qua fronte, à multis ambitiosè desideratur?

Octauo: Superiores, quò muneri suo & obligationi satisfaciant, necesse est, vt tam quoad exteriorē, quàm quoad interiorē hominem, subditos cognoscant. Sequitur hoc ex di-

ctis lu-

et supra: & ratio ipsa ostendit, & deniq; do-  
cent SS. Patres, & Magistri vitæ spiritualis. Sic  
inquiunt illi, sentiendum est de vita spirituali,  
tenacitate animæ, & de perfectione eiusdem,  
ac de adeptione corporalis valetudinis. Sicut  
enim ut alius corporis proueniat, ad medicum  
spectat vim morbi cognoscere, ætatem, robur,  
imbecillitatem, & reliquas qualitates ægri con-  
siderare, aptaq; remedia præscribere; ad ægro-  
tum verò solum pertinet obedire, & quod sibi  
imperatum fuerit à medico, aut agere, aut pati:  
Ita medici spiritualis, scilicet Superioris est,  
subditorum ingenia noscere, defectus ac virtu-  
tes eorum callere, mala præuenire, denique re-  
media ad progrediendum in spiritu adhibere:  
subditorum verò obedire, atq; à præscripto Su-  
perioris ne latum unguem discedere. Patris  
etiam est, scire necessitates filiorum, Ducis mi-  
litum, & Pastoris ouium suarum providere in-  
digentia, ut eas dirigat & gubernet. Superior  
verò, Religiosus, Pater, Dux, pastor est subdi-  
torum, ac proinde opus est, quod principem in-  
ter eius officia locū tenet, ut agnoscat vultum,  
non externum solum, sed & internum, atque  
adeo totum statum animæ & corporis illius, quē  
regendum suscepit. Sicut enim medicus, ut iam  
diximus, nisi ægotantis corporis constitutio-  
nem, morbumq; ipsum, quantumuis latentem,  
acutissimè inuestiget, in cassum in ægro curan-  
do laborat: Sic Superior, Religiosus, nisi sub-



ditorum suorum propensione, mores, talenta, dotes ac vires bene intelligat, ad ipsa etiam cordis secreta, & occultas ipsorum, quantum fieri potest, conscientias, vt docet S. Bonauent: l. c. c. 7. animiq; ægritudines perueniat, nunquam eos bene regere poterit; & nec sanare infirmos, nec valentes confirmare, nec euitare ne quandoq; onus illis aliquod ex obedientia, vel maius quam ferre possunt, imponat, vnde in pusillanimitatis & impatientiæ deferantur scopulos; vel minus & leuius, vnde torporis & laxitatis vadis quodammodo inhærescant: quam rem, fusè tractat Scribanius in medico Religioso, c. 2. & 3. Hanc notitiam debere esse in Superiore; supponit tanquam certum S. Basil: in Constit: Monast: c. 23. & propterea asserit, vnumquëq; de facto moderatorem, qui modo intelligens est, tenere vniuscuiusq; subditi mores, affectus, ac animi motus, quibus etiam singulis accommodatum remedium adhibet. Supponit & S. Greg: 2. pastor: c. 2. ideòq; affirmat, portare Sacerdotem rationale iudicij, quia debet Rector subtili examine, bona malaq; subditorum cernere, & quæ, vel quibus, quando, vel qualiter congruant, studiòle cogitare. S. verò Ephrè, Serm: de vita spirituali, n. 36. requirit etiam istud à Superiore, vt peritissimus sit, & ad consulendum saluti subditorum vigilantissimus, vtq; singulorum obseruet incessum, motum, gestum, habitum, adhibita etiam debita earum rerum correctione quæ minus cōueniunt, vt

niunt, ut ad optimum ea statum, formamq; reducantur. Magistri enim, non solum elementorum figuras discipulis ostendunt, sed & minima quæq; puncta, distinctionesq; inculcant. Sic igitur oportet prelatum, nihil quantumvis minimum, quod ad salutem pertineat omittere, quin id fratribus proponat. Hæc ille. Et S. Hieron: instruens Superiorem, super illa verba, Prou: 27. Diligenter agnosce vultum pecoris tui, tuosq; gressus considera; sic ait: Diligentem adhibe curam eis, quibus te præesse contigerit, cognoscendo animos, actusq; singulorum; & si quid in eis vitij sordidantis inueneris, citius castigare memento. Bene de hac re, & Prosper de vita contemplat: lib: 2. c. 2. Præpositi speculatores sunt, ait, quia speculantur actus hominum, & qualiter quisq; viuat diligenter explorant, quos bonos probauerint, honorando confirmant, quos verò deprehenderint vitiosos, arguendo deterrent. Et S. Chrysost: de Sacerdotio: Sextentis oculis opus est pastori, ut rectè vndiq; animi humani habitum circumspicere possit. Nullæ res etiam parvæ lateant Superiorem, si sapienter præesse velit, sic enim omnes in officio continebit. Hoc deniq; docet & P. Claudius Generalis noster, in instructione ad Superiores, & in industrijs; ubi etiam triplicem indicat necessitatem huius cognitionis: primam scilicet & secundam in priore libello, tertiam in posteriore. Ut nimirum Superior satisfaciatur muneri suo, neque ipse erret, infirmos sanet, & deniq; ut defectibus ac erroribus subditorum, ne committantur, occurrat: serpit enim hæc imperfectionum scabies latius,

si vel à Superiore ignoretur, vel negligatur. Quod ne fiat, explicat idem P. Claudius in eodem libello posteriore, non solum præcipuos morbos spirituales, quibus Religiosi homines laborare possunt, & eorum qualitates, causas, symptomata, seu signa ac remedia assignat; sed etiam varios modos, ex quibus potest Superior deuenire in notitiam morborum, quibus subditi ipsius laborant, & plenè cognoscere statum ipsorum, eo modo quo iam audiuius, proponit. Primus est, vt fidos vigilantesq; Syndicos habeat, & adhibeat, qui aliorum morbos, quoad actus ipsos extrinsecos obseruent, & Superiorem detegant; deinde vt Ministri, & aliorum prudentum, de subditorum religiosa conuersatione, sententiâ exquirat: qua in re nullum esse peccatum, aut futurij contra Charitatem, aut detractionis; si nempe defectus fratrum aperiantur Prælato, etiam non præmissa correctione, in illis qui suo iuri renuntiârunt, vt nos renuntiâuimus (quod patet ex Reg: 9. & 10. Summar: Constit. & ex libro Ordinationum, c. 15. de manifestatione delicti.) optimè docet Aluar: tom: 1. de perfectione, p. 3. lib: 3. c. 27. modo tria documenta circa hoc obseruentur, quorum aliqua etiam tanguntur in cit: Ordinatio: numero 6. ne scilicet iratus & indignabundus, sed animo pacato & tranquillo fratris defectum Superiorem manifestes; ne animo & voluntate lædendi ipsum, & vt puniatur à Superiore; sed

eo solo

no solo desiderio permotus, ac proinde ex Charitate, ne ut ait Apostolus, Apoc: 22. *Qui nocet, noceat adhuc; & qui sordet, sordescat adhuc.* Denique ut sincerè, & sine vlla exaggeratione, defectū fratris ut commissus est, reueles: neque incerta pro certis, neque suspiciones frivolas pro factis adducas; nec intentionem in malam partem explices, nec numerum adicias; neq; quia patrauit defectum, eo ipso ex prauo illum habitu admisisse comminiscaris. Aliud est enim, inquit B. Dorotheus doct: 6. dicere quod frater iratus sit, atq; aliud quod iracundus: quia scilicet hoc non vnā actionem tantum, sed totā eius vitam aperit, atq; commaculat. Secundus modus comparandæ cognitionis subditorum est, ut ipse Superior actiones externas & internas, virtutes, ac ægritudines eorū, paterno affectu ac sollicitudine obseruet, & industria sua, per externa signa & indicia, aperiat sibi aditum ad ea, quæ sunt occulta, quoad poterit, cognoscēda. Docet hoc & S. Greg: 2. par: pastor: c. 10. & lib: 26. moral: c. 5. Nonnulla inquit, subtiliter & occultè sunt perscrutanda, ut quibusdam signis erumpentibus, rector in subditorum mente quid clausum lateat, inueniat, & interueniente correctionis articulo, ex minimis maiora cognoscat, & ex illis, quæ ipse sponte manifestat, maiora, quæ latent deducat. Vnde rectè ad Ezechielem dicitur c. 8. *Fode tibi parietem: & quid est fodere parietem? nisi acutis inquisitionibus durtiam cordis aperire.* Facile autem præstabit hoc Superior, si prudens fuerit practicus,

& diui-



& diuinum lumen habuerit. Vt etiam hanc cognitionem subditorum acquirat Superior, illi probandi sunt & tentandi, aliquando & occasiones dandæ, tum virtutum exercendarum, tum proficendi. Probat hoc Ludouicus Ponte tom: 3 tract: 5 c. 4. vbi etiam ad longum refert sententiam super hac re Climachi ex gradu 4. cuius summa hæc. Sicut crudelitatis esset esurienti paruulo, panem ex ore extrahere, ita ingens, inquit, detrimentum adfert Pater Spiritualis, cui regendarum animarum cura incumbit, nisi sollicitè curet dare semper illis occasiones, in quibus coronas omnes sibi comparent, quas iuxta vires suas obtinere possunt, etiam si ad id opus sit ignominias & contemptus adhibere, & præcepta proponere rerum asperarum, abiectarum, & quæ panam aliquam interant. Priuant enim illos tribus ingentibus commodis; magno scilicet augmento virtutum ac meritum, quæ his probationibus sibi compararent; & profectu ac utilitate, quam alijs socijs remissioribus, heroicis suis exemplis adferent: Deniq; feruore & constantia, quam in virtutibus sensim acquirerent. Docet hoc & P. Claudius in ep: ad Prouinciales; & dat rationem: vt & Religio, quando nondum satis habet cognitos subditos, intelligat quantarum virium ac virtutum sint, & ipsi seipfos cognoscant. Sic suos solebat exercere B. P. N. Ignatius, vt ab illis qui cum eo vixerunt, accepimus. Tertius & vltimus modus

habendæ

habendæ cognitionis subditorum est, vt superior exigat ab illis ipsis conscientiæ rationem, quo par est modò, vt omnia, scilicet sua ei penitus aperiant ac manifestent; ita etiam docet S. Basil: reg: 26. & propterea instituta est quoq; apud nos hæc ratio detegendæ conscientiæ: vt scilicet subditus melius noscatur à Superiore, gubernetur, iuuetur, ac in via perfectionis dirigatur. Finis enim huiusmodi manifestationis est, auxilium subditi, directio, victoria contra omnia vitia, passionis inordinatas, ac demones: virtutum lucra & merita apud Deum: deniq; profectus in perfectione. Si autem superior bene nos cognouerit, iuuabit, vt nos ipsos vicissim bene cognoscamus; & hic est alter fructus rationis conscientiæ. Debere autem Superiorem non solum exhortari ad hoc præstandu subditos, sed etiam hanc rem promouere, docetur in instructione 12. in qua etiam iam supra nominatæ vtilitates, & aliæ, quas subditus refert ex redditione rationis conscientiæ, pulchrè explicatur: quod præstat etiam Ludouicus Ponte, lib: cit: tract: 6. c. 23. Vt autem subditi in Religione nostra cum maiori suauitate, alacritate, fiducia, puritate, ac humilitate (hæc enim requirit B. P. N. ad rectè reddendam rationem conscientiæ) seipsos totos aperiant, suis Superioribus, inter alia, quæ in citata instructione præscribuntur superioribus, duo sunt: Vnū est secretum & cautela, scilicet ea, quæ ex ra-

tione con-

tione conscientiae alicuius, de ipso. ab ipso habuerint, alijs minimè aperiunt, multò minùs ad consilium consultandi causa, quid facto opus, referat, nisi subditus ipse hoc permiserit. Quod si verò aliquis superior in hac re fuerit solutor, aut minùs quàm debet accuratus, pro gravitate culpæ à Prouinciali vel Generali puniri debet, ac si necesse erit etiam ab officio amoueri, vt sic subditi, omnes suspicionum umbras, quæ in illis oriri possint, efficacius exuant penitus ex animo. Alterum, vt notitiâ hac, nisi forte aliunde eam habuerint, cum offensione subditi, ad gubernandum illum ipsum non vtantur; ne scilicet variarum suspicionum, quæ oriri possent, ansam præbeant.

Nonò, debet quoq; Superior, subditorum suorum morbos curare, atq; vt ab ipsis sanentur, omnem operam adhibere: quæ res clara est ex præmissis. Vt autem hæc curatio benè succedat, hoc primò præstandum medico spirituali, nimirum Superiori, vt ipse infirmus morbum suum agnoscat: ordinariè enim ægri hi spirituales, morbum suum inter alia magis ignorant, nec cum illum præsentiscant, ab eo sanari cupiunt, medicâ manum refugiunt, & curatione difficulter admittunt; cuius contrariû omninò ordinariè in morbis corporis euenire cõsuevit. Dicendum igitur infirmo, peritos medicos, habere signa quædam latentium morborum, qui interdum alios & ipsum in firmum fugiant, quare

aj potius

ijs potius credendum, cum præsertim superbiæ & amoris proprij nube, oculus animi obductus, difficulter admodum suas ægritudines agnoscat. Declaret deinde illi morbum quo laborat: impellat postmodum ad examina diligentiora sui ipsius, vt scilicet morbum suum hac ratione inuestiget, item ad seriam Orationem; quippe ex defectu luminis & sensus spiritualis prouenit hæc ignorantia: indicet etiam illi signa aliqua morbi, quæ negare non potest; quamquam talis morbi signa esse non nouit, vel non aduertit: deniq; manum operi admoueat, & medicamenta congruentia, pro qualitate cuiusq; morbi apponat; contraria scilicet curando contrarijs; vt nostra Constitutio docet de Superbia; & alijs prauis animæ propensionibus: quod etiam accuratè describit S. Basil: reg: fusi disp: respon: 51. *Inanem inquit, gloriam, abiectioribus exercitijs imponendis sanet, futilem & otiosam loquacitatem silentio, immodicum somnum vigiliâ, & exercitijs Orationum, segnitiei corporis laboribus imponendis grauioribus, edacitatem indecoram ieiunio, murmurationem à reliquis segregatione, &c.* Non sufficit enim Superiori exhortari solùm subditum suum delinquentem, id est, addere animum illi vt conualescat, & id quod iubetur exequatur: nec satis est eundem corrigere, id est monere de culpa vt emendetur: sed opus est etiam aliquândo & reprehendere; id est deformitatem peccati ostendere, adiungendo aliquem modum.

alperita-



asperitatis aut minarum, ad excitandum pudorem & confusionem ob admissa, & timorem ne in eadem relabatur. quod proprium est habentium potestatem seu auctoritatem in alios. Vnde solus Superior potest reprehendere (sicut & castigare, & medicamenta contraria infirmitati, non per modum tantum consilij, sed & poenæ apponere) vt colligitur ex S. Tho: 2. 2. q. 33. a. 4. reprehendere enim propriè est punire, vno scilicet modo punctionis. Huc refer illa quæ dicuntur à S. Bern: Serm: de S. Ioanne Baptista & Prospero, lib: 3. de vita contemplat: c. 23. *Nemo Superiorum vitia palpet; nemo dicat: numquid custos fratris mei ego sum: est enim consentire, filere cum arguere possis: & scimus quia similis poena manet facientes & consentientes. & in omnibus peccantibus pecco, quando eos quos scio peccasse vel peccare, quadam crudelis animi malignitate non increpo. Quomodo autem subditi reprehendendi sunt, docet Lud: Ponte, tom: 4. tra: 7. c. 20. Nec terreatur vllis difficultatibus Superior, quæ illi obijci possunt, vt scilicet vel à curatione abstinere, vel non increpet, & amara medicamenta in super cum opus est, apponat: sed quod suum est, & quod præter culpam prætermittere non potest, faciat; hæc q; duo secum perpendar: Primum, se tunc magis diligere infirmum, cum eum curat, & maiori suauitate vt erga illum, cum vt loquitur S. Greg: lib: 13. mor: c. 13. Non parcens parcit; quia inquit, dum correctionis verbum non*  
*distulit,*

distulit, citius hunc à culpa liberauit, libere enim arguens non pepercit; sed in eo quod correxit pepercit. Secundum, in curatione infirmi non tam illius sensum, quàm salutem prudenti medico exquirendam esse. Est enim, vt inquit Cassianus col: 6 c. 6. *sectio vel vltio salutaris, quæ illis qui vlcerū contagione putrefacti sunt, pie inferitur à medicis, quamuis mala à tolerantibus creditur; nec equo calcar, nec emendatio suauis est delinquenti.* Sed, vt addit S. Greg: lib: 7. epist: 110. futurum, vt illi ipsi cui amara fuit ad tempus aliqua prohibitio, postmodū ex ipsa vtilitate animi dulcescat, si vnde inimicus superare potuit, ipse superetur.

Decimò & vltimò, Superior Religiosus, vt habeat magnum zelum disciplinæ, & obseruationis legum religiosarum requiritur: quam rem fusè declarat Negronius in comment: super Regulas Societatis fol: 60. & 65. Ad disciplinam autem conseruandam, necessarius est non solum zelus, qui rigorem dicit; sed & compassio, quæ misericordiam denotat, alias si vna sine altera teneatur, disciplina destruetur, vt ait S. Greg: 3. p. past: c. 6. Sunt istæ duæ sorores, filiæ vnius matris. Et Charitas vera quam Superior debet habere, vtrumq; Spiritum & rigoris & mansuetudinis complectitur; *seuit* inquit S. Aug: tra: 7. in ep: Ioannis; *& charitas, seuit & amor; sed more columbino seuit: Columba fel non habet, tamen rostro & pennis pro nido pugnat: Homines tamen mansuetudinem tantum*

appellant charitatem, quia in ea magis elucet amor, & non solum talis re ipsa est, sed & apparet: rigor autem quamuis etiam sit charitas, tamen talis non apparet. Sit ergo in Superiore & misericordia iuste consolans, & zelus aduersus peccata pie sauiens. Miseri debet vinum & oleum, Luc: 10. vt vulnera curentur. nisi timorem filialem & metum, amoris in gubernando admoueris, non magna de felici prudentiq; gubernatione sperare possis. Amari in imperio, magnum est, & nonnisi indulgentiam amor comitatur. & licet sit amoris veneratio, nisi tamen altera à timore veneratio accedat, obsequendi promptitudo labascet. Concludo consilio S. Basilij Orat: de renunc: qui volenti assequi perfectionem, seuerum Superiorem deligendum esse persuadet.

His præmissis ad id quod initio quæsitum est, respondeo.

Teneri Superiorem in nostra Religione, curam habere ac aduigilare, vt illi qui sub ipsius regimine sunt, semper quærant perfectionem, & proficiant. Clarum quidem hoc est ex his, quæ in hoc capite præmissa sunt, nihilominus adferam aliqua, ex libris legum instituti nostri, Ordinationum ac Instructionum, quæ expresse hanc assertionem probant. Inprimis igitur inuenio in reg: Prouincialis 2. c. 1. Finem officij ipsius esse, Prouinciæ sibi commissæ subditos, in acquirenda perfectione iuxta proprii in-

stituti

tituti rationem, & regulas ipsi datas promouere. & c. 15. num: 12. iubetur idem aduertere, *utrum aliqui pretextu valetudinis curande, à spiritus perfectionis non degenerent.* In reg: etiam prima Rectoris, in ratione studiorum habetur, præcipuam illius esse curam, *ut nostri in virtutibus & studiis proficiant.* In reg: verò 1. præpositi: omni studio enitatur, *ut talis sit, qualis optatur in nostri Constitutionibus, atq; eò magis, quod illis præsit, quos viros spirituales & perfectionis studiosos esse oportet.* Vnde etiam illud punctum in reddenda ratione conscientiae superiori additur *ut aperiat quem animum ad perfectionem consequendam experiatur* Et in 6. p. Constit: c. 1. §. 2. dicitur, commendatum esse debere omnibus subditis, *ut nihil ex externis vel internis Superiores suos celent; quin potius, ut omnia prorsus intelligant, quò melius in via salutis & perfectionis dirigantur, optare debent.* In Instructione autem pro omnibus Superioribus, excitantur iidem ad officij sui curam, hoc est, *ut subditos ad perfectionem quærendam promoueant.* Ibidem etiam cap: 2. dicitur executionem solam, desiderari in Superioribus; nam si attenderent, & regulas observari curarent, vix aliquid in studio perfectionis, religiosaq; disciplina desideraretur. & in 3. cap: num: 8. præscribitur Superiori, *ut vnumquemq; subditum interroget, de causis suarum distractionum in oratione, occasionesque fortiter ac intrepidè tollat; gratum siquidem id illi esse debet, qui ardens pro-*



positum ad perfectionem tendendi habet, ut obices omnes ac impedimenta quæ cursum hunc retardabant submoueant. Capite verò s. num: 3. monentur iidem curare, ut subditi reuera Spirituales sint, procedantq; cum omni sinceritate & desiderio perfectionis. Deniq; in Industrijs, c. 2. num: 1. habetur, Superiorem, eos qui voluntarium sese sacrificium Deo obtulerunt: per mortificationis & abnegationis studium ad plenitudinem perfectionis dirigere, & urgere debere: & n. 4. Spectare eum debere multa, in subditis ad perfectionem promouendis; personam videlicet, corpus & anima opportunitates: subditi verò Superiorum & studium zelum perfectionis, religiosæq; disciplina perpetuo promouende, rigori & asperitati nomine non appellent, multa enim illis sunt neganda, si eorum perfectionem impediunt.

Dices primò. Cùm Superior Religiosus, ut paternè gubernet, & non rigidè, possit & debeat aliquando, in Regula aut lege Religionis dispensare cum subditis, quando id licitè & legitimè faciet? Respondeo, tunc quando constabit illi, idq; ex certo ac explorato iudicio, non verò ex solo arbitrio & sensu eiusdem, talem esse mentem, ut in tali casu dispensetur, eius qui condidit illam legem: & quando hoc cedit ad maiorem gloriam Dei, vel in maius bonum, & utilitatem Religionis, & ipsius subditi, cum quo dispensatur: alias dissipabit legem Superior, & tali laxitate plurimum damni affe-

ret subdi-

ret subdito ac Religioni, ac proinde peccabit.

Dices secundò. Cùm longissimè debeat abesse à Religiosa gubernatione, politica gubernatio; vnde Superior inuestigabit, se politicè gubernare, seu politico sensu, gubernationem suam dirigere. Respondeo ex varijs capitibus: nam vario modo hæc res fieri potest. Politicè enim regit, qui in gubernatione proprio ingenio & arbitrio se regit; & ex eodem, non attendendo ad ea quæ paulò ante diximus, dispensat cum subditis in regulis, &c. Item, qui humanis respectibus, ducitur in gubernando. Præterea, cùm priuata commoda ac fines, non diuinam gloriam & subditorum perfectionem spectat: cùm v. g. informationes de illis dat, non sinceras, sed aut bonas ob priuatas amicitias aut necessitudines: vel malas, ob odia, iniurias & inimicitias. Deniq; cùm hoc solum, curat, & exigit à subditis vt in externis actionibus illorum, nihil inordinatum, aut indecens conspiciatur; nulla verò interim in re, eorum virtutem exercet, nihilq; imponit, quod eorum imbecillitati & infirmitati grauius & acerbius accidere possit. Ita Pater Claudius noster Generalis in sua epistola de fælici progressu Societatis.

Ex dictis in hoc toto capite colligitur, ac necessariò sequitur. Primò: Subditos omnes in locis, debere Superioribus suis esse subiectos, & curationem illorum circa animam libenter

admittere, reprehensiones ac medicamenta oblata, etiam amara, suscipere: alias enim & Deum offendent (qui enim potestati resistit, Deo resistit, ut vidimus ex Apost.) & perfectam sanitatem animæ, ac perfectionem nunquam acquirunt, & denique periculo se exponunt, ne quia regi à Deo per Superiores detrectant, & ordinem ab eo præscriptum sequi nolunt, priuentur specialibus diuinis auxilijs, & protectione illius; quæ omnia à beneuola ipsius prouidentia promanant. Sciant tamen subditi, imò & Superiores, medicinam, quæ aliquo tempore videri potest amara, postea sæpè ex ipsa animi utilitate, modò perpendatur, dulcescere.

Secundò: Malè agere illos subditos, qui nolunt à Superiore cognosci, & defectus suos illis non manifestant, aut cum in illorum aliunde notitiam Superiores venerint, eos excusationibus occultant. quibus difficile erit, ut alia mala prætereant, quæ huiusmodi tenebrioribus sese superinfundunt, in nostra religione perseverare.

3. Malè similiter facere illos, qui non solum medicam Superioris manum refugiunt, vel ægrè admodum illam tolerant, ut vidimus; sed cum etiam curati & correcti fuerint, voluntariè in imperfectionibus perseverant. Graui enim tristitia Superiores affici necesse est, cum labores suos, in corrigendo, docendo, exhortando, exhaustos pessundari, & religiosam discipli-

nam con-

nam conculcari animaduertunt, & coguntur quodammodo, à subditorum correctione desistere: etsi hoc sine magno ipsorum detrimento & periculo futurum non ignorent, vt bene instruct: cit: cap: 2. num: 3. ostenditur. Maximum profectò malum est, atq; omninò exitium, pestisq; omnis bene ordinatæ communitatis, cùm Superior delinquentem non corrigit, nec obiurgat, eò quòd delinquens agrè ferat, recalcitret, nec vllam emendationis spem ostēdat. Indicatur hoc *Isai: 26.* dicit enim ibi Dominus: *Miseremur impio, non discet facere iustitiam;* id est ex compassione, non moneamus impium, ne delinquat; non enim operabitur bene, quia ex licentia & libertate agendi, peior euadet. quæ verba *Isaiæ* expendens *S. Bernard: Ser: 42.* in *Cant:* sic ait: *Super omnem iram Dei est, ista miserabilitas; & præses tunc, inquit, cùm subditus correctus, volens non se emendat, nec spes est emendationis, relinquere debet correctionem, id enim Charitas suadet.* Idem docet *Theophil: in c. 8. Marci:* quod probat exemplo Christi ibidem; qui postquam increpuit Phariseos: *Generatio mala & adultera signum querit;* videns illos incorrigibiles esse, reliquit, vt testatur *Euang.* Cessandum enim est à correctione, vbi non est spes correctionis, & fructus ex correctione. Deniq; *D. Bonau: c. 7. de 6. alis,* vbi docet, in tali casu posse, & debere Superiorem dissimulare cum subdito, & ad patientiam confugere. Sic etiam idem *Chri-*



stus Dominus tolerauit Iudam: quam rem Iusē S. Chrysost: prosequitur. Hāc, inquit, pertinet, quod dicitur de zizania & tritico: Sinite utraq; crescere, Matth: 13. & qui sordidus est, sordescat adhuc, Apoc: ultimo. Quanquam enim huiusmodi monendi sunt generatim, ut resipiscant, sicut monuit Iudam Dominus, cum dixit: Vx homini illi, Matth: 26. omnisq; peccandi occasio eis est præcidenda: opportunius tamen tanto malo remedium adhiberi non potest, quam si tollerentur, & Oratione feruenti inuentur.

Quartò: in omnibus, & semper circa curā animæ nostræ, Superioribus obediendum est, ubi peccatum non cernitur, etiamsi passione moti, vel malo animo nobis aliquid imponerent: quod cum difficilè sit cognoscere, difficilè erit & sine peccato, hoc pacto Superiorem iudicare. S. Bern: tr: de præceptis & dispen: docet, tanquam Deo obediendum esse Superioribus, in ijs quæ non sunt contra Deum. Affirmat hoc & S. Clemens Papa 1. ep: 1. ad omnes Episcopos, Presbyteros, & Clericos, sic scribens: *Vestrum, inquit, est, quia legatione Domini fungimini, docere populos, eorum verò est, vobis obedire ut Deo.* Multò igitur magis hoc conuenit subditis Religiosis. Idem repetit inferius, & concludit: Nihil esse iniustius vel inhonestius, quam filios patribus inobedientes, vel proteruos existere. Et S. Basil: in Constit: Monalt: c. 23. *Nihil est aliud antistes, quam is qui personam Christi sustinet, &*

*sequester*

*sequester inter Deum & homines, ac proinde audiendus.* Cap: verò 28. docet, Religiosum, nec ad vnum momentum, sui ipsius potestatem habere ad faciendum, quod pro suo arbitrio velit; ac proinde semper obedire debere Superiori vt Christo. Nec immeritò dicunt hoc isti & alij SS. Patres, nam id colligitur ex S. Scriptura, & patet ex ijs quæ diximus hîc num: 5. apertè verò, ex illo Apostoli ad Ephes. 6. *Servi obedite Dominis, cum timore & tremore, sicut Christo;* vbi S. Chrysost: hom: 22. sic ait: *Et hoc nomine non vilitas, sed magna nobilitas est, obedire homini, si quidem in eo obeditur Deo, & seruitur ei, cui seruire regnare est.* Ad hanc autem obedientiam spectat, ne subditus curiosè statuta & iussa Superiorum examinet, & rationem exigat mandatorum; sed sicut ouis in simplicitate, pastorem suum sequatur. quod ni fiat, sciendum est solere aliquando Deum affligere subditos immissis tribulationibus, eò quòd sint cervicis durioris; quam rem fuisse Ludou: Ponte, l. c. tr: 1. c. 13. n. 3. prosequitur, & patet ex dictis num: 5.

Quintò. Non debet subditus amaro animo esse erga Superiorem reprehendentem. Docet hoc præclare S. Ephrem de virtute, & causam reddit: *Ne erga corripientem Patrem spiritualem, amarulentior fias, si nimirum vas electionis euadere cupis.* Legimus Marci 8. Christum Dominum obiurgasse Apostolos, eò quòd non intellexerint admonitionem illius, qua iuebantur cauere à

fermento Pharisaorum, cum reuera fermentum non significet doctrinam: & tamen patienter tulerunt id Apostoli, nec commoti sunt contra Christum. Sed & alia causa est, non minoris momenti, quæ consideranda est subditis, Superiorem scilicet, cum eos corripit, facere quod debet, & quod sine culpa præterire non potest: ac proinde inuitè contristare subditum. Deniq; tertia, Superiorem cum corrigit subditum, tunc magis ei parcere: *In eo*, inquit S. Greg: lib: 13. mor: c. 13. *quod correxit, pepercit.* Cauendum autem tunc subditis, ne Superiores suos iudicent, non ex Charitate id facere: vnde enim hoc illis constabit? an inde fortassis quia durior est correctio, & sentitur? Sed in curando infirmo, non sensus ipsius quærendus est, sed salus: & sectio in carne, & vltio, vt ait Cassian: coll: 6. c. 6. *piè à medico infertur, si putrefacta indigeant*, nec propterea medicus malus censetur. Verùm quamuis constaret; quis tamen subditum fecit iudicem sui Superioris? certè subditus obiurgari & acriter potest, & expedit illi aliquando eo modo obiurgari, vt timeat: deniq; quamuis Superior debeat in corrigendo non præse ferre stomachum, & animi perturbationem, sed commiserationem, seu Charitatis affectum: tamen non propterea subditus excusabitur à peccato, si ægrè ferat huiusmodi correctionem, vel obloquatur, & se non emendet. Quid verò tunc faciendum sit subdito, cum

obiur-

obiurgatur à Superiore, & quomodo audire increpationem debeat, optimè Nigron: 1. Reg: 22. fol: 459. n. 5. explicat. Non certè contentiosè verbum verbo reddendum est.

Sextò. Non debet subditus Superiorem suum reprehendere, vt patet. ex dictis, & bene docetur à Nigronio, 1. Reg: 31. fol: 622. n. 12.

Septimo: multominus obloquendum est Superiori: quod bene probat Aluar: tom: 2. fol: 1902. Præclara est de hac re sententia, Nicolai primi Pontif: in ep: ad Michaëlem Imperatorem: *Facta, inquit, Prælatorum, non ferienda ori gladio, quia hoc scelus est.*

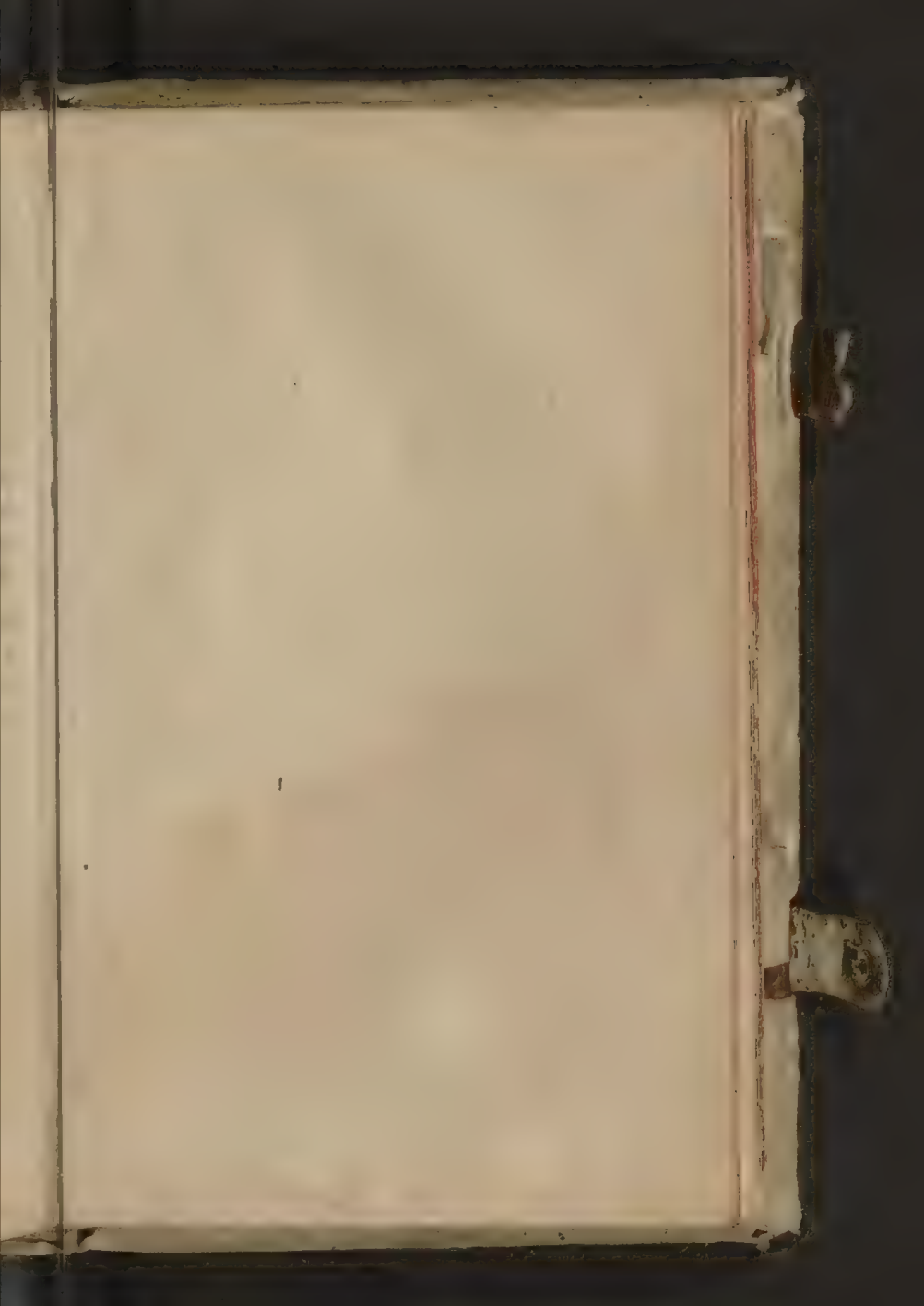
Octauò & nonò, amandi sunt Superiores & honorandi: quia vt ait S. Tho: 2. 2 q. 102. a. 1. ad 2. sunt principium gubernationis subditorum, sicut pater principium generationis filiorum.

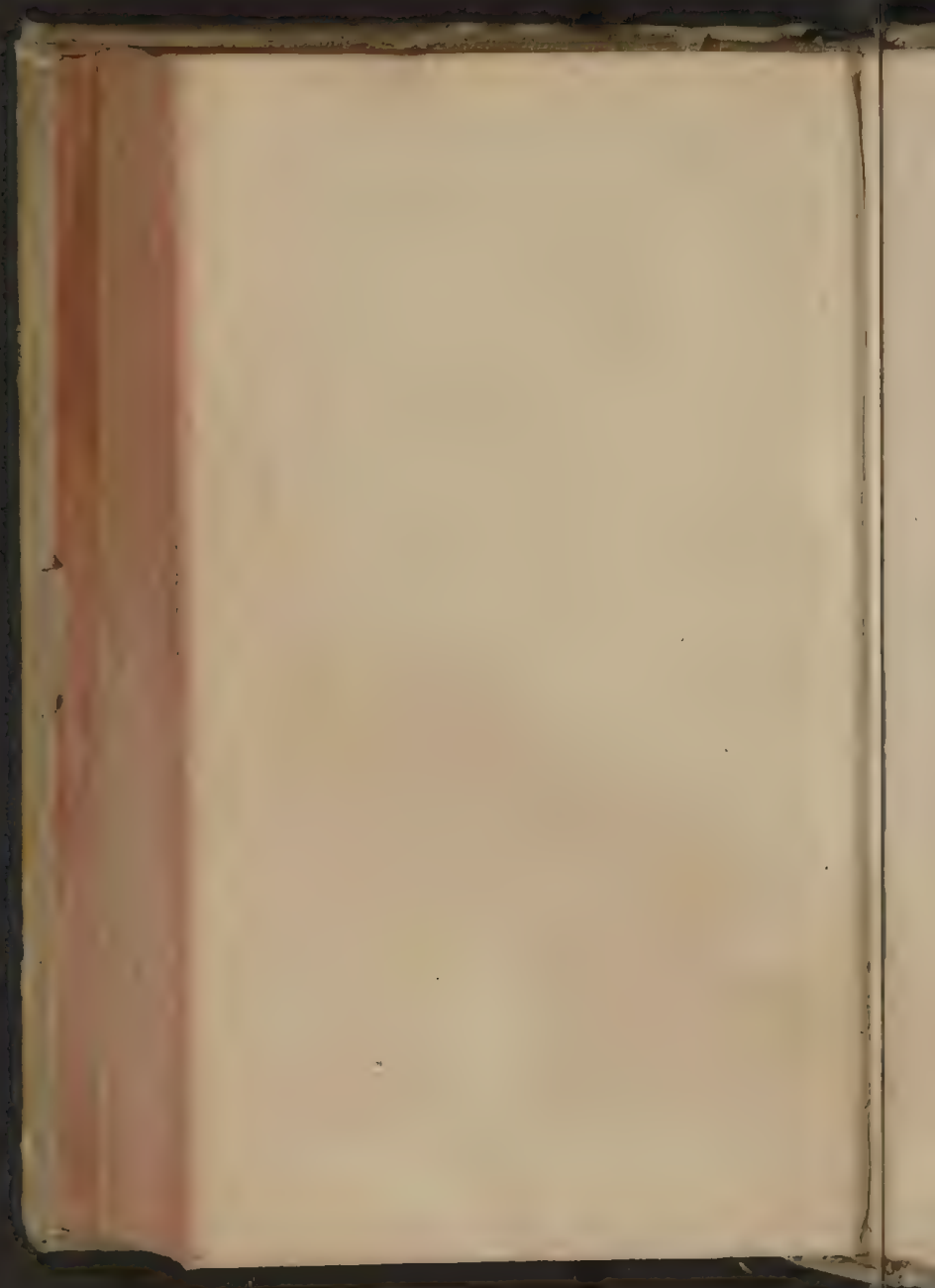
Hæc autem omnia, si præstiterimus, sine dubio non solùm magnos progressus in studio perfectionis faciemus; sed etiam ipsam perfectionem consequemur, & deniq; efficiemus, vt Superiores nostri, onus tam magnum, quod nostri causa suscipiunt, non gementes portent, sed exultantes, ad laudem & honorem I E S V Christi Domini nostri, & Imperatoris, cuius seruituti nos totos mancipauimus, & sub cuius vexillo in hac Religione militamus.

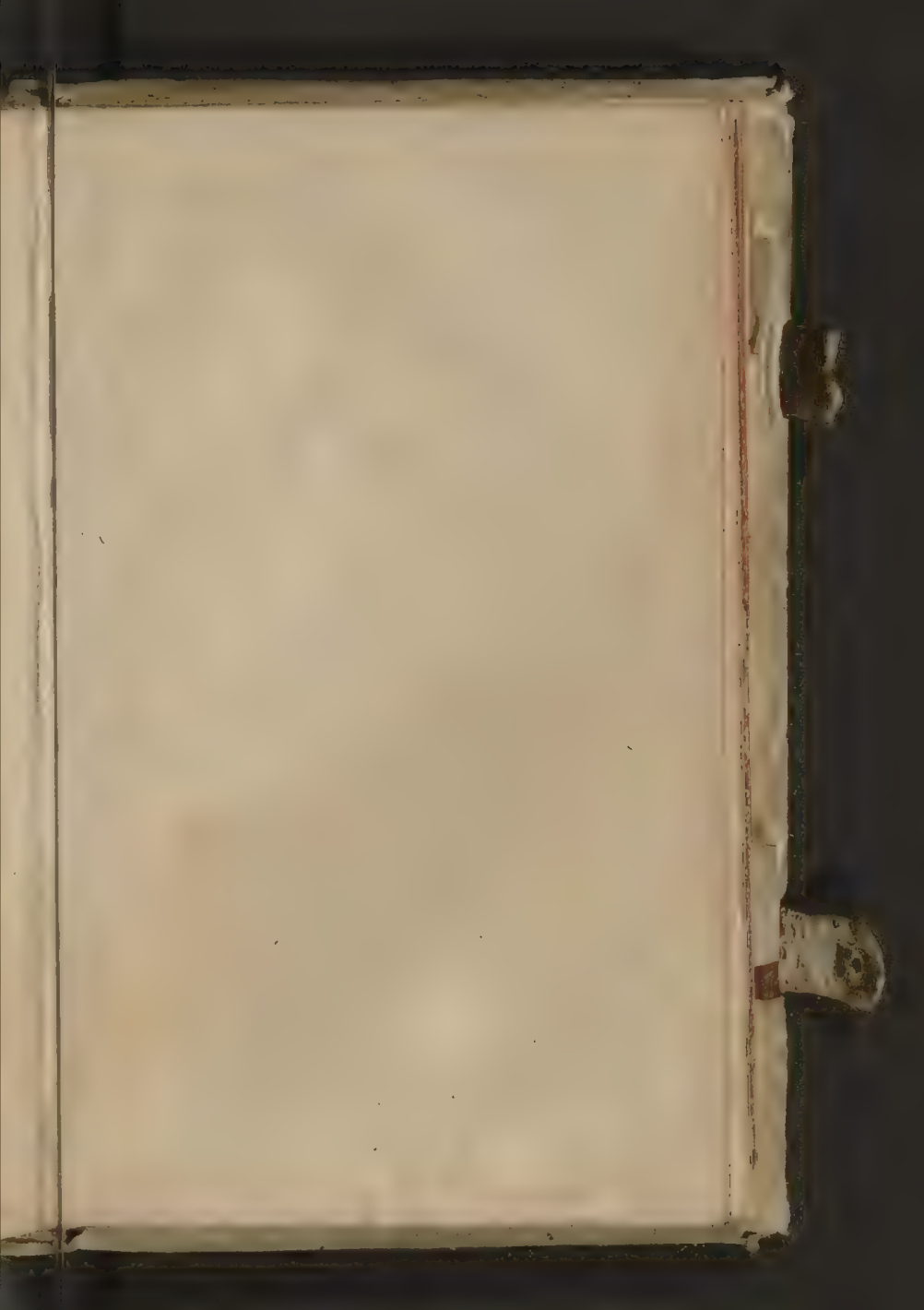




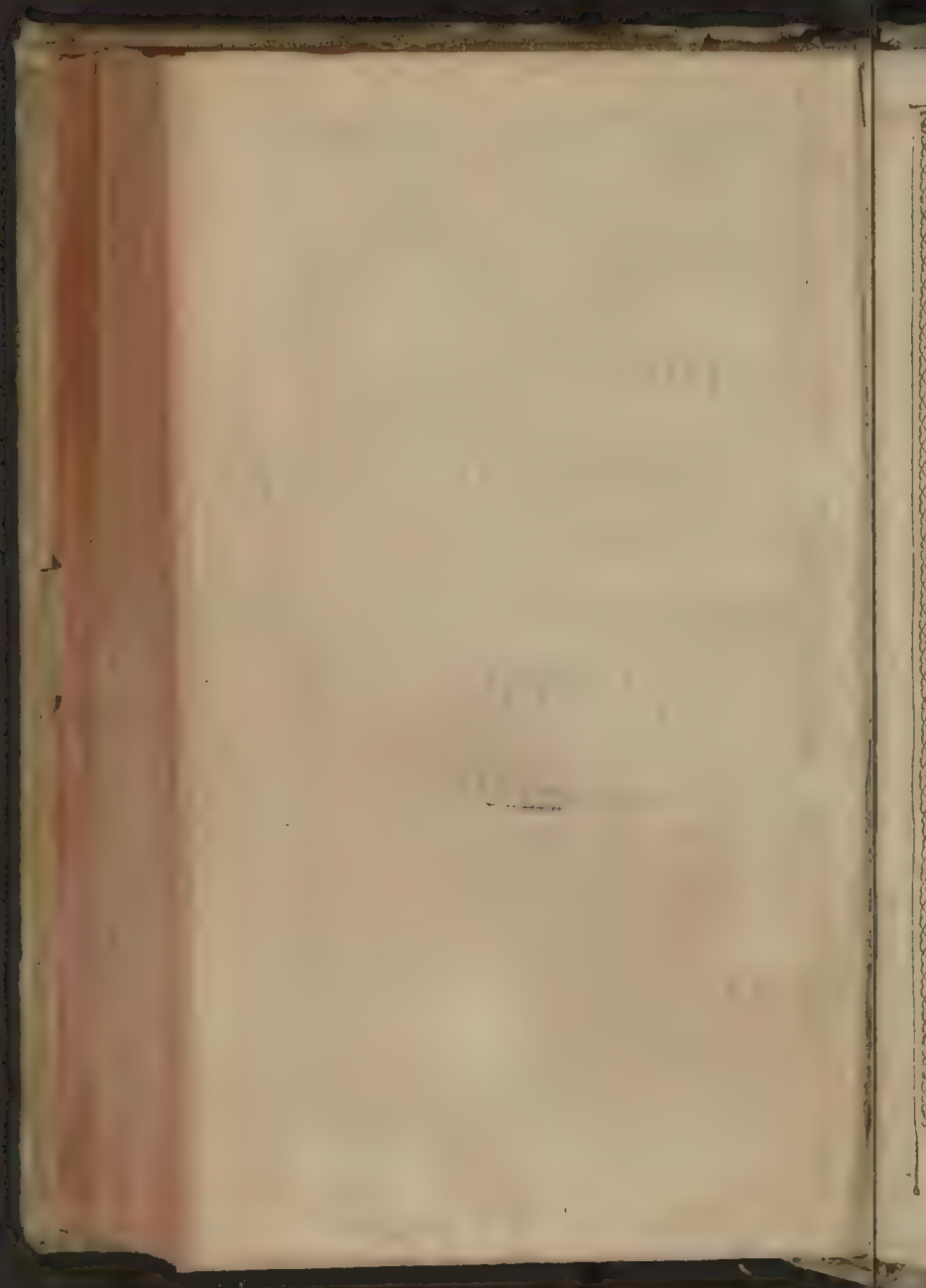


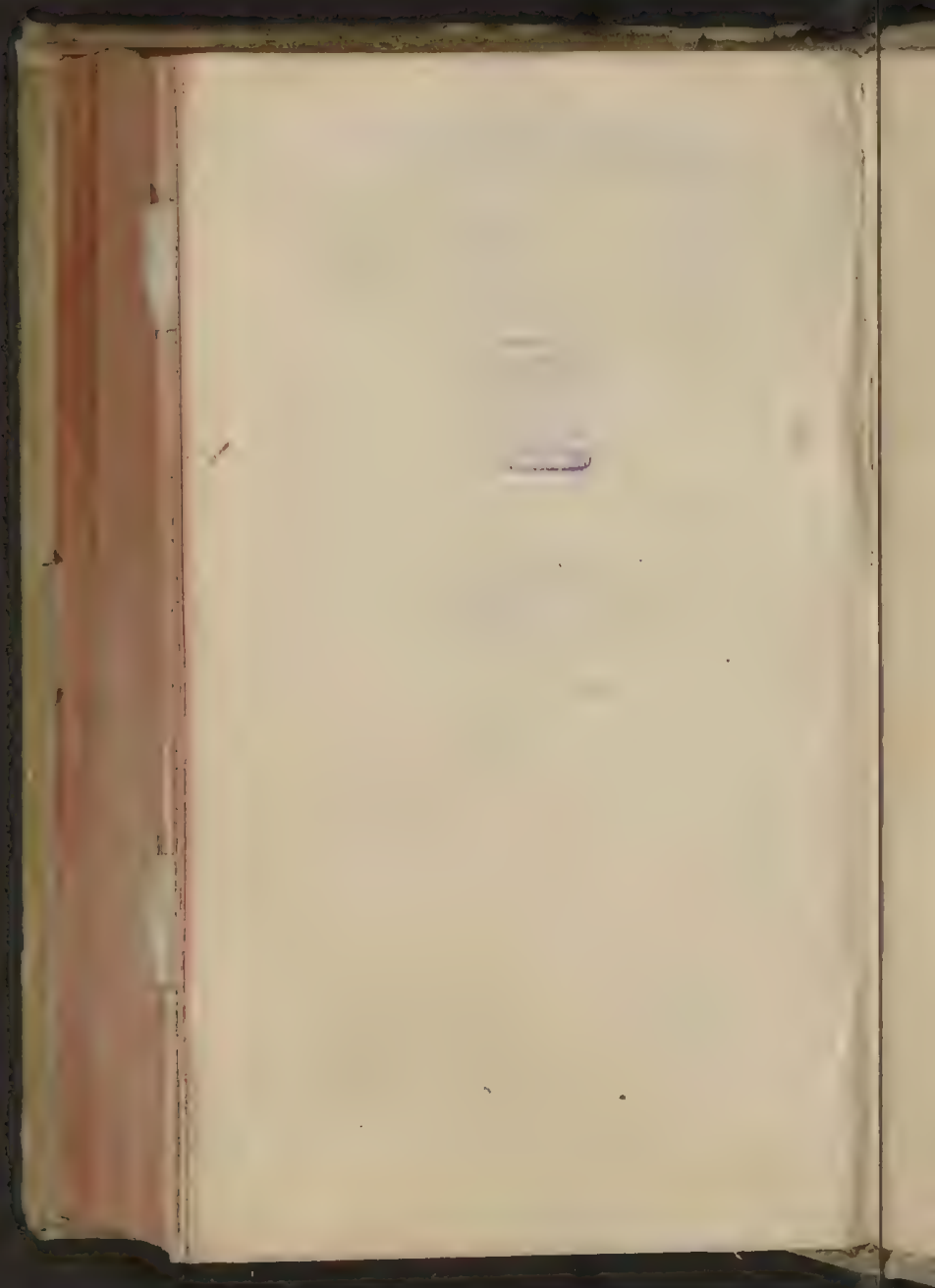


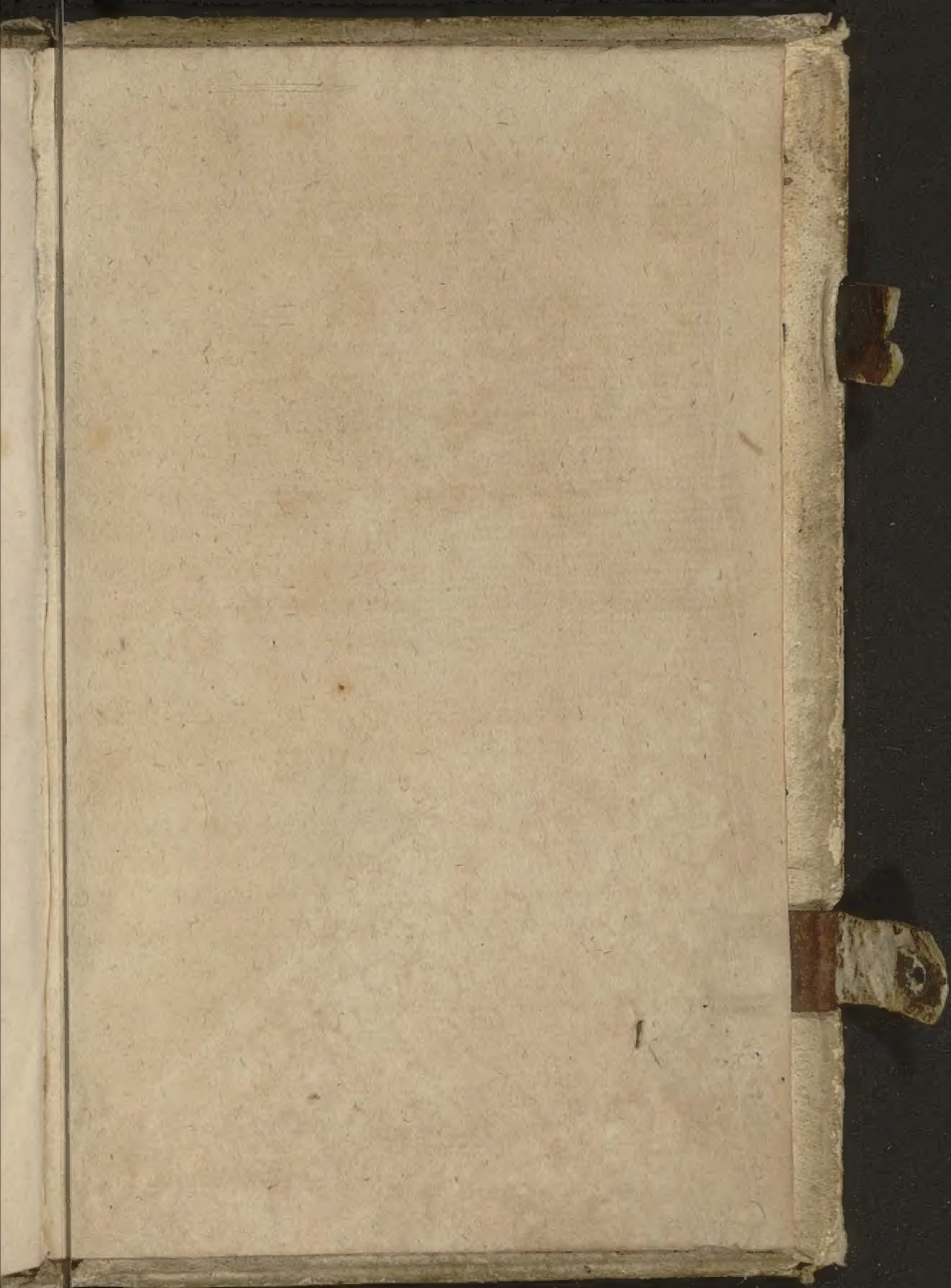


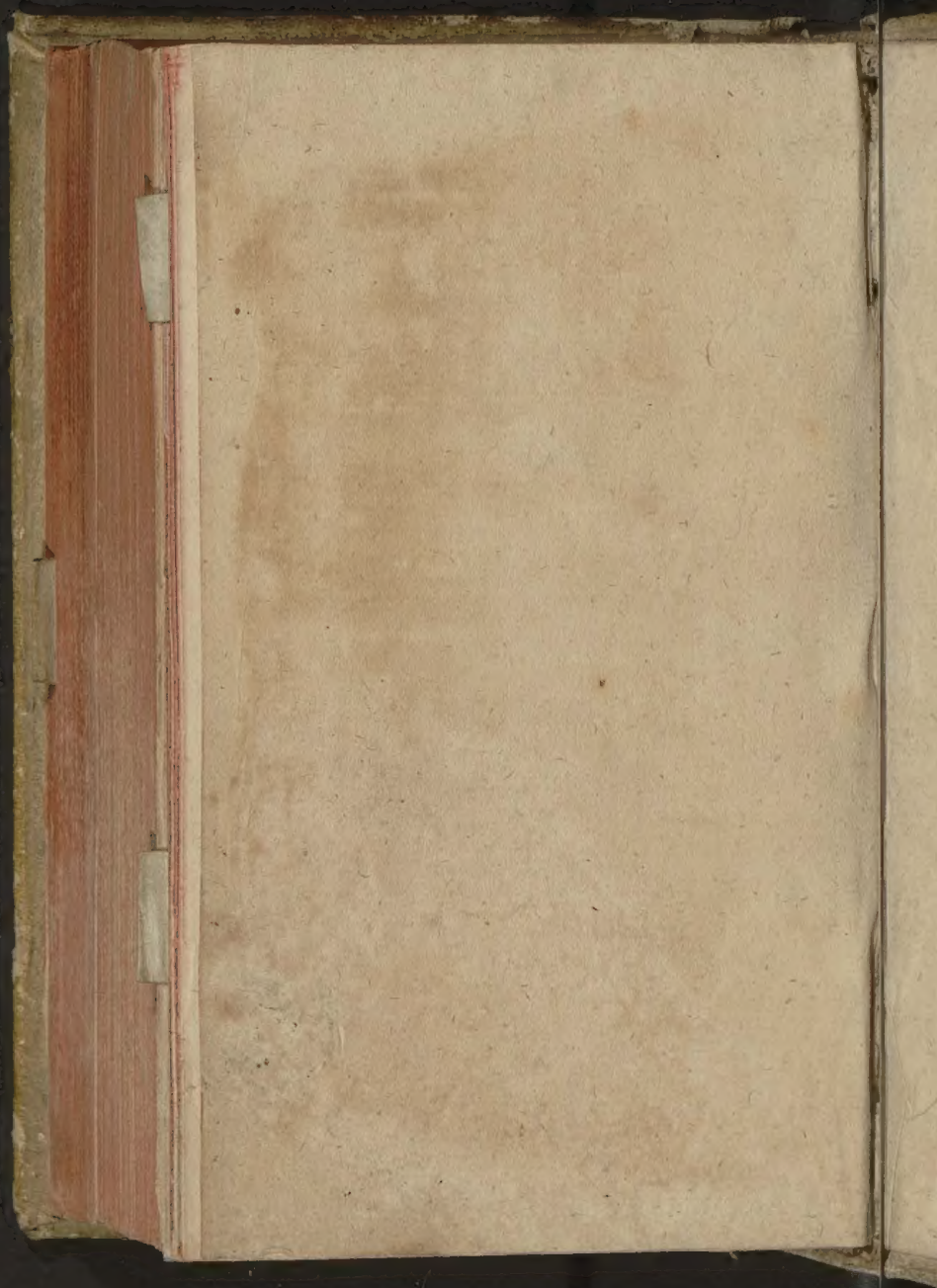






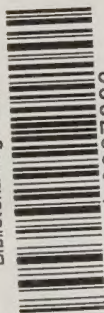








Biblioteka Jagiellońska



stdr0007262

9.

